P.B 290

المجموعة النبهانية
في
المدائح النبوية

جمعها العلامة

يوسف بن إسماعيل النبهاني

رئيس محكمة الحقوق في بيروت

رحمه الله تعالى

المجلد الرابع

دار الفكر

مفلجات ثنايـاهم حواجبهـم * مقرونة بالمنايا في لحـاظهم (١)
غر من الدر لم تفضل مباسمهم * إلا سجايا رسول الله ذي الكرم (٢)
محمد أحمد الهادي البشير ومن * لولا هداه لضلت سائر الأمم
مبارك الإسم ميمون مآثره * عمت فآثارها بالغور والآكم (٣)
طوق الرسالة تاج الرسل خاتمهم * بل زينة لعباد الله كلهم (٤)
نور بدا فانجلى غم القلوب بـه * وزال ما في وجوه الدهر من غمم (٥)
لو قابلت مقلـة الحرباء طلعتـه * ليلا لرد إليها الطرف وهو عمي
تشفي من الداء والبلواء نفثتـه * وتنفخ الروح في البالي من الرمم (٦)
كم أكمه برئت عيناه إذ مسحت * من كفه ولكم بالسيف قد كمي (٧)
وكم له بسنين الشهب عارفة * قد أشرقت في جباه الآليل الدهم (٨)
لطف من الله لو خص النسيم بما * فيه من اللطف أحيا ميت النسم (٩)
على السموات فيه الأرض قد فخرت * والعرب قد شرفت فيه على العجم
سرت بمولده أم القرى فنشا * في حجرها وهو طفل بالغ الحلم (١٠)

---

(١) الفلج تباعد ما بين ثنايا الاسنان (٢) الغر البيض . والمباسم الثغور . والسجايا الطبائع (٣) الميمون المبارك . والمآثر المناقب . والغور المكان المنخفض . والاكم التلال (٤) الطوق حلية العنق . والتاج ما يوضع على رأس الملك . والخاتم فيـه تورية (٥) انجلى انكشف . والغمم سيلان الشعر حتى تضيق الجبهة (٦) النفثة النفخة . والرمم العظام البالية (٧) الاكمه من يخلق اعمى . والكمي الشجاع المستور بالسلاح (٨) السنة الشهباء الممحلة . والعارفة العطية . والدهم السود (٩) النسم جمع نسمة وهي الانسان (١٠) ام القرى مكة المشرفة . والحجر حجر الكعبة وفيه تورية بالحجر بمعنى حضن الانسان

290

فَيَاوَيْلَتِي كَمْ قَدْ تَرَكْتُ مُحَلَّلاً * وَيَا خَجْلَتِي كَمْ قَدْ أَتَيْتُ مُحَرَّماً (١)

وَيَا حَسْرَتَا قَلْبِي وَيَا سَوْأَتَاهُ كَمْ * أَظَلُّ وَأُمْسِي بِٱلضَّلَالَةِ مُغْرَماً (٢)

وَيَا لَهْفَ نَفْسِي إِذْ رَمَاهَا زَمَانُهَا * بِسَهْمَيْهِ عَنْ عُذْرٍ فَيَابِئْسَ مَا رَمَى (٣)

رَمَى عَنْ قِسِيٍّ لَمْ تُسَوَّ سِهَامُهَا * سِوَى لِفُؤَادٍ سَاءَ لَمَّا تَحَكَّمَا

أَطَاعَ ٱلْهَوَى وَٱلنَّفْسَ وَٱلْمَارِدَ ٱلَّذِي * نَهَى عَنْ رَشَادٍ حَيْثُ فَاءَ إِلَى عَمَى (٤)

فَدَهْرِيَ فِي لَهْوٍ وَقَلْبِيَ فِي عَمًى * وَعُمْرِيَ فِي نَقْصٍ وَذَنْبِيَ فِي نَمَا (٥)

أَتَيْتُ ذُنُوباً لَيْسَ تُحْصَى وَكَيْفَ لِي * بِعُذْرٍ وَقَدْ أَصْبَحْتُ بِٱلذَّنْبِ مُلْجَمَا

وَلٰكِنْ أُرَجِّي عَفْوَ رَبِّي لِقَوْلِهِ * أَنَا عِنْدَ ظَنِّ ٱلْعَبْدِ بِي فَلْيَظُنَّ مَا

وَأَرْجُو بِحُبِّي وَٱمْتِدَاحِي حَبِيبَهُ * جَوَائِزَ فَضْلٍ تُعْقِبُ ٱلْأَمْنَ أَنْعُمَا

أَيَا خَاتِمَ ٱلْإِرْسَالِ يَا فَاتِحَ ٱلْعُلَا * حَنَانَيْكَ قَدْ وَافَيْتُ بَابَكَ مُجْرِمَا (٦)

بِكَ اعْتَصَمَ ٱلْجَانِي مَخَافَةَ ذَنْبِهِ * وَلَا خَوْفَ يَا مَنْ بِٱلشَّفِيعِ ٱلرِّضَا احْتَمَى (٧)

أَيَحْسَبُ دَهْرِي أَنَّنِي خَاضِعٌ لَهُ * وَأَنْتَ مَلَاذِي سَاءَ مَا قَدْ تَوَهَّمَا

وَقَدْ حُطَّ رَحْلِي فِي حِمَاكَ وَحَبَّذَا * مُنَاخُ عُلًا أَثْوِيهِ أَوْ تَتَكَرَّمَا (٨)

وَلِي فِيكَ مَدْحٌ يَا أَخَا ٱلْجُودِ وَاضِحٌ * وَمَنْ مَدَحَ ٱلْأَجْوَادَ أَمْسَى مُكَرَّمَا

وَلَمْ أَمْتَدِحْ عَلْيَاكَ حَتَّى أَنَلْتَنِي * بِنُعْمَاكَ يَا مُخْتَارُ غُنْماً وَمَغْنَمَا

فَحَاشَاكَ أَنْ تُقْصِي مُحِبًّا وَمَادِحاً * لَهُ فِيكَ مَدْحٌ أَخْدَمَ ٱلْيَدَ وَٱلْفَمَا

---

(١) الويل العذاب (٢) الحسرة شدة الحزن · والسوأة الفاحشة والخلة القبيحة · والمغرم المولع (٣) اللهف شدة الحزن (٤) المارد الشيطان · وفاء رجع (٥) النماء الزيادة (٦) حنانيك اي تحنن علي مرة بعد مرة وحنانًا بعد حنان · ووافيت اتيت (٧) اعتصم استمسك · والجاني المذنب · والرضي المرضي (٨) اثويه اقيم فيه · او تتكرم الى ان تتكرم

كَسْرَى أَلَا كَاسِرًا بِالْعَرَاءِ وَلَمْ يَدَعْ * أَنْ رَدَّ قَيْصَرَ قَاصِرًا مَهْزُومَا (١)
لِلَّهِ مِنْهُ لَيْلَةٌ أَضْحَى بِهَا * شَمْلُ الْهُدَى لِأُولِي الْهُدَى مَنْظُومَا (٢)

وقال الامام القاضي ابو الحكم مالك بن المرحّل السبتي كما في المواهب اللدنية وفتح المتعال

بِوَصْفِ حَبِيبِي طَرَّزَ الشِّعْرَ نَاظِمُهْ * وَنَمْنَمَ خَدَّ الطِّرْسِ بِالنَّقْشِ رَاقِمُهْ (٣)
نَبِيٌّ لَهُ فَضْلٌ عَلَى النَّاسِ كُلِّهِمْ * مَفَاخِرُهُ مَشْهُورَةٌ وَمَكَارِمُهْ
رَؤُفٌ عَطُوفٌ أَوْسَعُ النَّاسِ رَحْمَةً * وَجَادَتْ عَلَيْهِمْ بِالنَّوَالِ غَمَائِمُهْ
لَهُ الْحُسْنُ وَالْإِحْسَانُ فِي كُلِّ مَذْهَبٍ * فَآثَارُهُ مَحْبُوبَةٌ وَمَعَالِمُهْ (٤)
حَفِيٌّ وَفِيٌّ لَا تَمِينُ عُهُودُهُ * حَمِيٌّ أَبِيٌّ لَا تَلِينُ شَكَائِمُهْ (٥)
وَكَمْ نَازَعَتْهُ الْأَمْرَ شُمٌّ أَعِزَّةٌ * فَمَا أَسْلَمَتْهُ بِيضُهُ وَلَهَاذِمُهْ (٦)
غَدَا الْعَالَمُ الْأَعْلَى يُقَاتِلُ دُونَهُ * فَتَقْدُمُهُ قَبْلَ اللِّقَاءِ هَزَائِمُهْ
أَمَا نَصَرَ الْإِسْلَامَ نَصْرًا مُؤَزَّرًا * فَلَمْ يَنْجُ إِلَّا مُسْلِمٌ أَوْ مُسَالِمُهْ (٧)
أَمَا حَسَمَ الْكُفْرَ الصَّرِيحَ حُسَامُهُ * أَمَا صَدَمَ الْكُفْرَ الصَّرِيحَ صَوَارِمُهْ (٨)
نَبِيٌّ لَهُ فِي حَضْرَةِ الْحَقِّ رُتْبَةٌ * تَرَقَّى بِهَا فِي عَالَمِ الْعُلْوِ عَالِمُهْ (٩)
بِهِ خَتَمَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ كُلَّهُمْ * وَكُلُّ فَعَالٍ صَالِحٍ فَهُوَ خَاتِمُهْ (١٠)

(١) العراء ما اتسع من الارض · والقاصر العاجز (٢) الشمل ما اجتمع من الامر (٣) طرز زين وكذلك نمنم · وراقمه كاتبه (٤) معالمه منازله المعلومة (٥) الحفي كثير الاكرام يقال حفي به بالغ في اكرامه فهو حفي · وتمين تكذب · والعهود المواثيق · والابي الذي لا يقبل الضيم · والشكيمة الأنفة والامتناع من الذل والظلم (٦) الشم السادات · والبيض السيوف · واللهاذم اسنة الرماح (٧) المؤزر القوي (٨) حسم قطع وكذلك صرم · والصريح الظاهر · والحسام السيف القاطع وكذلك الصارم (٩) المراد بالعالم هو الله تعالى (١٠) الفعال الكرم

هُمُ في الورى قصدي وسؤلي ولو سلوا * على الجمر قلبي ما سلا وهم هم (١)

عذابي عذب في الغرام بحبهم * وأعذب شيء فيه ما جاء منهم (٢)

فيا لرجال الحب في ذمة الوفا * قتيل غرام في الهوى قد تذمموا (٣)

أأحبابنا صدّوا ورقوا وأعرضوا * وجودوا وجوروا واعدلوا وتحكموا (٤)

فقلبي على ما تعهدون من الوفا * مقيم وحبل الود لا يتصرم (٥)

سلوا الحيّ ما لاقاه ميت هواكم * وكيف تجيب الدار أو تتكلم (٦)

ولكن سلوا عن حالة الصبّ دمعه * يخبركم عما جرى فهو يعلم (٧)

وإلا سلوا قلبي فإني بعثته * رسولا بأخبار الغرام إليكم

وأقسم لولا حبكم بين أضلعي * لما شاق قلبي المنحنى والمخيم (٨)

وما عذبات البان والرند والنقا * وسفح اللوى لولا الجناب المعظم (١)

نبيّ له جاه عظيم ورفعة * فقل ما تشا في وصفه فهو أعظم

هو الفاتح المبعوث والخاتم الذي * به كنز أسرار النبوة يختم

هو البحر إلا أن مورده حلا * هو الجوهر الفرد الذي ليس يقسم

وإن يك عن موسى وعيسى زمانه * تأخر فهو السابق المتقدم

فموسى وعيسى بشّرا بقدومه * وكان ولا موسى وعيسى ومريم

---

(٢) السؤل ما يساله الانسان . وسلوا اذا بوا . وسلا نسي (٣) الغرام الولوع (٣) الذمة العهد . وتذمموا تحملوا ذمه في ذمتهم (٤) صدّ أعرض . وتحكم حكم بما شاء (٥) تعهدون تعلمون . ويتصرم يتقطع (٦) الحي المخذ من القبيلة وجماعة بيوت الناس (٧) الصب اراقة الدمع وفيه تورية بالصب بمعنى العاشق . وجرى حصل وفيه تورية بجرى سال (٨) المنحنى مكان في المدينة المنورة . والمخيم محل نصب الخيام (٩) عذبات البان اغصانه . والرند شجر . والنقا مكان وكذلك اللوى

هو
121

تذكرة الأولياء

فریدالدین ابوحامد محمدبن ابوبکر ابراهیم بن اسحق عطار
کدکنی نیشابوری

داد تا قبول کرد ابلیس برفت آدم بیامد دیگربار او را بدید در خشم شد و گفت: خدای داند تا چه خواهد بود که سخن او می‌شنوی و آن من نمی‌شنوی پس در خشم شد و خناس را بکشت و قلیه کرد و یک نیمه خود بخورد و یک نیمه به حوا داد و گویند آخرین بار خناس را بصفت گوسفندی آورده بود چون ابلیس بازآمد و فرزند طلبید حوا حال بازگفت: که او را قلیه کرد و یک نیمه من خوردم و یک نیمه آدم ابلیس گفت مقصود من این بود تا خود را در درون آدم راه دهم چون سینهٔ او مقام من شد مقصود من حاصل گشت چنانکه حق تعالی در کلام قدیم خود یاد می‌کند الخناس الذی یوسوس فی صدور الناس من الجنة و الناس اینست.

و گفت: هر کرا یک صفت از صفات نفسانی مانده باشد چون مکاتبی بود که اگر یک درم بر وی باقی بود او آزاد نبود و بندهٔ آن یک درم بود اما آنرا که آزاد کرده باشند و بر وی هیچ نمانده بود این چنین کس مجذوب بود که حق تعالی او را از بندگی نفس آزاد کرده بود در آن وقت که او را جذب کرده بود پس آزاد حقیقی او بود کما قال الله تعالی الله یجتبی الیه من یشاء و یهدی الیه من ینیب اهل اجتبا آنکسانند که در جذبه افتادند و اهل هدایت آن قوم‌اند که بانابت او را جویند.

* و گفت: مجذوب را منازل است چنانکه بعضی را ازیشان ثلث نبوت دهند و بعضی را نصفی و بعضی را زیادت از نصف تا به جائی برسد که مجذوبی افتد که حظ او از نبوت بیش از همه مجذوبان بود و او خاتم اولیاء بود و مهتر جمله اولیاء بوده چنانکه محمد مصطفی علیه السلام مهتر جمله انبیا بود وختم نبوت بدو بود و گفت: آن مجذوب تواند بودکه مهدی بود اگر کسی گوید که اولیاء را از نبوت چون نصیب بود گویم پیغامبر علیه السلام گفت: اقتصاد و هدی صالح و سمت حسن یک جزو است از بیست و چهار جزو نبوت و مجذوب را اقتصاد و هدی صالح تواند بود و پیغمبر فرمود علیه السلام که خواب راست جزوی است از نبوت و جائی دیگر گفت: هر که یک درم از حرام بخصم باز دهد درجه از نبوت بیابد پس این همه مجذوب را تواند بود.

و گفت: درست‌تر نشان اولیا آنست که از اصول علم سخن گوید قائلی گفت: آن چگونه بود گفت: علم ابتدا بود و علم مقادیر و علم عهد و میثاق و علم حروف این اصول حکمت است و حکمت علما این است و این علم بر بزرگان اولیاء ظاهر شود و کسی از ایشان قبول تواند کرد که ابلیس را از ولایت او حظی نبود گفتند اولیاء از سوء خاتمت ترسند گفت: بلی ولیکن آن خوف خطرات بود و روزی نبود که حق تعالی دوست ندارد که عیش خوش را بر ایشان تیره بگرداند.

و گفت: مشغول به ذکر اوچنان بود که ازو سؤال نتواند و این مقام بزرگتر از آن مقام است که بلعمیان فهم کنند گفتند بلعمیان کدام قومند گفت: آنکه ایشان آیات الهی را اهل نه اند.

پرسیدند از تقوی و جوانمردی گفت: تقوی آنست که در قیامت هیچ کس دامنت نگیرد وجوانمردی آنکه تو دامن هیچ کس نگیری.

و گفت: عزیز کسی است که معصیت او را خوار نکرده است و آزاد کسی است که طمع او را بنده نکرده است و خواجه کسی است که شیطان او را بنده نکرده است و عاقل کسی است که پرهیزگاری برای خدای تعالی و حساب نفس خویش کند.

و گفت: هر که در طریقت افتاد او را با اهل معصیت هیچ انکار بنماید.

و گفت: هر که از چیزی بترسد ازو بگریزد و هر که از خدای ترسد در وی گریزد.

و گفت: اصل مسلمانی دو چیز است یکی دیدمنت و دوم خوف قطیعت.

و گفت: بر هیچ گم کردهٔ آن غم نباید خورد که بر گم کردهٔ نیت که هیچ کار خیر بی‌نیت درست نیاید.

و گفت: هر کرا همت اودینی گردد همه کارها دنیائی او دینی گردد و هر کرا همت او دنیائی گردد همه کارها دینی او بشومی همت وی دنیائی گردد.

و گفت: هر که بسنده کند از علم به سخن بی‌زهد در زندقه افتد و هر که بسنده کند به نفقه بی‌ورع در فسق گرفتار شود و هر کهٔ باوصاف عبودیت جاهل بود باوصاف ربوبیت جاهل‌تر بود.

و گفت: تو می‌خواهی که با بقای نفس خود حق را بشناسی ونفس تو خود را نمی‌شناسد و نمی‌تواند شناخت چگونه حق را تواند شناخت.

و گفت: بدترین خصال مرد دوستی کبراست و اختیار در کارها زیرا که کبر از کسی لایق بود که ذات او بی‌عیب بود و اختیار از کسی درست بود که علم او بی‌جهل بود.

و گفت: صد شیر گرسنه رمهٔ گوسفند چندان تباهی نکند که یک ساعت شیطان کند و صد شیطان آن تباهی نکند که یک ساعت نفس آدمی کند باوی.

و گفت: بسنده است مرد را این عیب که شاد می‌کند او را آنچه زیان کار اوست.

و گفت: حق تعالی ضمان رزق بندگان کرده است بندگان راضیان توکل باید کرد.

پانوشت صفحه 290 ...

هو

۱۲۱

تذكرة الأولياء

فریدالدین ابوحامد محمدبن ابوبکر ابراهیم بن اسحق
عطارکدکنی نیشابوری

وگفتند ایمان و توکل چیست گفت: آنکه نان از پیش خود خوری و لقمه خرد خائی به آرام دل و بدانی که آنچه تراست از تو فوت نشود.
وگفت: هرکه خود را خوار داشت خدای تعالی او را رفیع القدر گردانید و هرکه خود را عزیز داشت خدای تعالی او را خوارگردانید.
نقلست که یکی ازو دعا خواست گفت: حق تعالی تو را از فتنه تو نگاهدارد.
نقلست که بعد ازوفات اودرویشی بسر خاک او می‌رفت و از حق تعالی دنیا می‌خواست شبی ابوالحسن را بخواب دیدکه گفت: ای درویش چون بسر خاک ما آئی نعمت دنیا مخواه و اگر نعمت دنیا خواهی بسر خاک خواجگان دنیا رو و چون اینجا آئی همت از دوکون بریده کردن خواه رحمةالله علیه.

ذکر محمدبن علی الترمدی قدس الله روحه العزیز

آن سلیم سنت آن عظیم ملت آن مجتهد اولیاء آن متفرد اصفیاء آن محرم حرم ایزدی شیخ وقت محمدعلی الترمدی رحمة الله علیه از محتشمان شیوخ بود و از محترمان اهل ولایت و بهمه زبان‌ها ستوده وآیتی بود در شرح معانی و در احادیث و روایات اخبار ثقه بود و در بیان معارف و حقایق اعجوبه بود قبولی به‌کمال و حلمی شگرفت و شفقتی وافر و خلقی عظیم و اورا ریاضات وکرامات بسیار است ودر فنون علم کامل و در شریعت و طریقت مجتهد و ترمدیان جماعتی بوی اقتداکنند و مذهب او بر علم بوده است که عالم ربانی بود و حکیم امت بود و مقلدکسی نبودکه صاحب‌کشف و صاحب اسرار بود و حکمتی به غایت داشت چنانکه او را حکیم الاولیاء خواندندی و صحبت بوتراب و خضرویه و ابن جلا یافته بود با یحیی معاذ سخن گفته بود چنانکه گفت: یک روز سخنی می‌گفتم در مناظرهٔ امیریحیی متحیر شد در آن سخن و او را تصانیف بسیار است همه مشهور و مذکور و در وقت او در ترمدکسی نبودکه سخن او فهم‌کردی و از اهل شهر مهجور بودی ودر ابتدا با دو طالب علم راست شدکه به طلب علم روند چون عزم درست شد مادرش غمگین شد وگفت: ای جان مادر من ضعیفم و بی‌کس و تو متولی کار من مرا بکه می‌گذاری و من تنها و عاجز از آن سخن دردی بدل او فرود آمد ترک سفرکرد وآن دو رفیق او بطلب علم شدند چون چندگاه برآمد روزی درگورستان نشسته بود و زار می‌گریست که من اینجا مهمل و جاهل ماندم و یاران من بازآیند به‌کمال علم رسیده ناگاه پیری نورانی بیامد وگفت: ای پسر چراگریانی گفت: بازگفتم پیرگفت: خواهی تا ترا هر روزی سبقی گویم تا بزودی از ایشان درگذری گفتم خواهم پس هر روز سبقم می‌گفت تا سه سال برآمد بعد از آن مرا معلوم شدکه او خضر بوده است و این دولت برضاوالده یافتم.
ابوبکر وراق گفت: هر یک شب خضر علیه السلام به نزدیک او آمدی و واقعها از یکدیگر پرسیدندی و هم او نقل کندکه روزی محمدبن علی الحکیم مرا گفت: امروز ترا جائی برم‌گفتم شیخ داند باوی برفتم دیری برنیامد که بیابانی دیدم سخت و صعب و تختی زرین در میان بیابان نهاده در زیر درختی سبز و چشمهٔ آب و یکی بر آن تخت لباس زیبا پوشیده چون شیخ نزدیک او شد برخاست و شیخ را بر تخت نشاند چون ساعتی زیر آمد از هر طرفی گروهی می‌آمدند تا چهل تن جمع شدند و اشاراتی کردند بر آسمان طعامی ظاهر شد بخوردند شیخ سئوال می‌کرد از آن مرد و او جواب می‌گفت. چنانکه من یک کلمه از آن فهم نکردم چون ساعتی برآمد دستوری خواست و بازگشت و مرا گفت: روکه سعیدگشتی پس چون زمانی برآمد بترمد بازآمدم وگفتم ای شیخ آن چه بود و چه جای بود و آن مردکه بودگفت: تیه بنی اسرائیل بود و آن مرد قطب المدار بودگفتم در این ساعت

چگونه رفتیم و بازآمدیم گفت: یا ابابکر چون برنده او بود توان رسیدن ترا چگونگی چه کار ترا با رسیدن کار نه با پرسیدن.
نقلست که گفت: هر چند با نفس کوشیدم تا او را بر طاعت دارم با وی برنیامدم از خود نومید شدم گفتم مگر حق تعالی این نفس را از برای دوزخ آفریده است دوزخی را چه پرورم به کنار جیحون شدم و یکی را گفتم تا دست و پای من ببست و برفت پس به پهلو غلطیدم و خود را در آب انداختم تا مگر غرقه آب شوم آب بزد و دست من بگشاد و موجی بیامد و مرا برکنار انداخت از خودنومیدگشتم گفتم سبحان الله نفسی آفریدهٔ که نه بهشت را شاید ونه دوزخ را در آن ساعت که از خود ناامید شدم به برکت آن سر من گشاده گشت بدیدیم آنچه مرا بایست و همان ساعت از خود غایب شدم تا بزیستم به برکت آن ساعت زیستم.
ابوبکر وراق گفت: شیخ روزی جزوی چند از تصانیف خود بمن دادکه این را در جیحون اندازم در وی نگاه کردم همه لطایف و حقایق بود دلم نداد در خانه بنهادم وگفتم انداختم گفت: چه دیدی گفتم هیچ گفت نانداختی برو و بیندازگفتم مشکلم دوشدیکی آنکه چرا در آب می‌اندازد و یکی آنکه چه برهان ظاهر خواهد شد بازآمدم و درجیحون انداختم جیحون دیدم که از هم باز شد و صندوقی سرگشاده پدید آمد و آن اجزا در آن افتاد پس سربرهم آورد و جیحون به قرار باز آمد عجب داشتم از آن چون به خدمت شیخ آمدم گفت: اکنون انداختی گفتم ایهاالشیخ بعزت خدای که این سر با من بگوی گفت: چیزی تصنیف کرده بودم در علم این طایفه که کشف تحقیق آن بر عقول مشکل بود برادرم خضر از من درخواست و آن صندوق را ماهی بود که به فرمان او آورده بود و حق تعالی آب را فرمان داد تا آن را بوی رساند.
نقلست که یک بار جمله تصانیف خود را در آب انداخت خضر علیه السلام آن جمله را بگرفت و بازآورد و گفت: خود را بدین مشغول می‌دار سخن اوست که گفت: هرگز یک جزو تصنیف نکرده‌ام تا گویند این تصنیف اوست ولیکن چون وقت بر من تنگ شدی مرا بدان تسلی بودی.
نقلست که گفت: در عمر خود هزار و یک بار خدای تبارک و تعالی وتقدس بخواب دیدم.
نقلست که در عهد او زاهدی بزرگ بود و پیوسته بر حکیم اعتراض کردی و حکیم کلبه داشت در همه دنیا چون سفر حجاز بازآمد سگی در آن کلبه بچه نهاده بود که در نداشت شیخ نخواست که او را بیرون کند هشتاد بار می‌رفت و می‌آمد تا باشدکه سگ باختیار خود آن بچگان را بیرون برد پس همان شب آن زاهد پیغمبر علیه السلام را بخواب دیدکه فرمود ای فلان با کسی برابری می‌کنی که برای سگی هشتاد بار مساعدت کرد برو اگر سعادت ابدی می‌خواهی کمر خدمت او برمیان بند و آن زاهد ننگ داشتی از جواب سلام حکیم بعد از آن همه عمر در خدمت شیخ بسر برد.
نقلست که از عیال او پرسیدندکه چون شیخ خشم گیرد شما دانیدگفتند دانیم چون از ما بیازارد آن روز با ما نیکی بیشترکند و نان و آب نخورد وگریه و زاری کند وگوید الهی ترا بچه آزردم تا ایشان را بر من بیرون آوری الهی توبه کردم ایشان را به صلاح بازآر ما بدانیم و توبه کنیم تا شیخ از بلا بیرون آریم.
نقلست که مدتی خضر را ندید تا روزی که کنیزک جامهٔ کودک شسته بود وطشتی پر نجاست و بول کرده و شیخ جامه پاکیزه باد ستاری پاک پوشیده بود و به جامع می‌رفت مگرکنیزک به سبب درخواستی درخشم شد و آن طشت برداشت بسر شیخ فروکرد شیخ هیچ نگفت: و آن خشم فرو خورد در حال خضر را علیه السلام بیافت.
نقلست که گفتند او را چندان ادب است که پیش عیال خود بینی پاک نکرده است مردی آن بشنود و قصد زیارت اوکرد چون او را بدید در مسجد ساعتی توقف کرد تا از اوراد فارغ شد و بیرون آمد مرد بر اثر او برفت در راه گفت: کاشکی بدانستمی آنچه گفتند راست است شیخ بفراست بدانست روی بدوکرد و بینی پاک کرد

اورا عجب آمد با خود گفت: آنچه مرا گفتند یا دروغ گفتند یا این تازیانهٔ است که شیخ مرا می‌زند تا سر بزرگان نطلبم شیخ این هم بدانست روی بدو کرد وگفت: ای پسر ترا راست گفتند و لکن اگر خواهی تا سر همه پیش تو نهند سر خلق بر خلق نگاه دارکه هرکه سر ملوک گوید هم سری را نشاید.

نقلست که در جوانی زنی صاحب جمال او را به خود خواند اجابت نکرد تا روزی خبر یافت که شیخ در باغی است خود را بیاراست و آنجا رفت شیخ چون بدانست بگریخت زن بر عقب می‌دوید و فریاد می‌کرد که در خون من سعی می‌کنی شیخ التفات نکرد و بر دیواری بلند شد و خود را فرو انداخت چون پیر شد روزی مطالعه احوال و اقوال خود می‌کرد آن حالش یاد آمد در خاطرش آمدکه چه بودی اگر حاجت آن زن روا کردمی که جوان بودم و توبه کردمی چون این در خاطر خودبدید رنجور شدگفت: ای نفس خبیث پر معصیت بیش از چهل سال در اول جوانی ترا این خاطر نبود اکنون در پیری بعد از چندین مجاهده پشیمانی برناکرده گناه ازکجا آمد اندوهگین شد و بماتم بنشست سه روز ماتم این خاطر بداشت بعد از سه روز پیغمبر را علیه السلام در خواب دید که فرموده ای محمد رنجور مشوکه نه از آن است که روزگار تو تراجعی است بلکه این خاطر تو را از آن بود که از وفات ما چهل سال دیگر بگذشت و مدت ما از دنیا دورتر شد و ما نیز دورتر افتادیم نه ترا جرمی است ونه حالت ترا قصوری آنچه دیدی از درازکشیدن مدت مفارقت ماست نه آنکه صفت تو در نقصان است.

نقلست که گفت: یک بار بیمار شدم و از اوراد زیادتی بازماندم گفتم دریغا تندرستی که ازمن چندان خیرات می‌آمد اکنون همه گسسته شد آوازی شنیدم که ای محمد این چه سخن بود که گفتی کاری که توکنی نه چنان بود که ما کنیم کارتو جز سهو و غفلت نبود وکار ما جز صدق نبود گفت: از آن سخن ندم خوردم و توبه کردم.

و سخن اوست که بعد از آنکه مرد بسی ریاضت کشید و بسی ادب ظاهر بجای آورده و تهذیب اخلاق حاصل شده انوار عطاهای خدای تعالی در دل خود بازیابد و دل او بدان سبب سعتی گیرد و سینهٔ او منشرح گردد و نفس او بفضاء توحید درآیدو بدان شاد شود لاجرم اینجا ترک عزلت گیردو در سخن آید و شرح دهد فتوحی که او رادر این راه روی نموده باشد تا خلق او را به سبب سخن او و به سبب فتوح او از غیب گرامی دارند و اعزاز کنند و بزرگ شمرند تا نفس اینجا فریفته شود و همچون شیری از درون او بجهد و برگردن اونشیند و آن لذت که در ابتداء مجاهده در خود یافته باشد منبسط گردد چنانکه ماهی ازدام بجهد چگونه دردریا غوص کند و هرگز پیش او را بدام نتواند آورد نفس که بفضای توحید رسد هزار بار خبیث‌تر و مکارتر از آن بودکه اول پیش اودر قید نیاید از آنکه در اول بسته بود و این جا گشاده و منبسط گشت و در اول از ضیق بشریت آلت خویش ساخته بود اینجا ازوسعت توحید آلت خود سازد پس از نفس ایمن مباش وگوش دار تا بر نفس ظفر یابی و از این آفت که گفتیم حذر کنی که شیطان در درون نشسته است.

چنانکه هم محمدعلی حکیم نقل کرده است که چون آدم و حوا بهم رسیدند و توبهٔ ایشان قبول افتاد روزی آدم به کاری رفت ابلیس بچه خود را خناس نام پیش حوا آورد وگفت: مرا مهمی پیش آمده است بچهٔ مرا نگاه دار تا بازآیم حوا قبول کرد ابلیس برفت چون آدم بازپس آمد پرسیدکه این کیست گفت: فرزند ابلیس است که بمن سپرده است آدم او راملامت کرد که چرا قبول کردی و در خشم شد و آن بچه را بکشت و پاره پاره کرد و هر پارهٔ از شاخ درختی بیاویخت و برفت ابلیس باز آمد و گفت: فرزند من کجاست حوا احوال بازگفت: وگفت: پاره پاره کرده است و هر پارهٔ از شاخ درختی آویخته ابلیس فرزند را آواز داد بهم پیوست و زنده شد و پیش ابلیس آمد دیگرباره حوا را گفت: او را قبول کن که مهمی دیگر دارم حوا قبول نمی‌کرد بشفاعت و زاری پیش آمد تا قبول کرد پس ابلیس برفت و آدم بیامد و او را بدید پرسیدکه چیست حوا احوال بازگفت: آدم حوا را برنجانید و گفت: نمی‌دانم تا چه سر است درین که فرمان من نمی‌بری و از آندشمن خدای می‌بری و فریفته سخن او

می‌شوی پس او را بگشت و بسوخت و خاکستر او را نیمی به آب انداخت و نیمی بباد برداد و برفت ابلیس بازآمد و فرزند طلبید حوا حال بگفت: ابلیس فرزند را آواز داد و آن اجزاء او بهم پیوست و زنده شد و پیش ابلیس نشست پس ابلیس دگر باره حوا را گفت: او را قبول نمی‌کرد که آدم مرا هلاک کند پس ابلیس سوگند داد تا قبول کرد ابلیس برفت آدم بیامد دیگربار او رابدید در خشم شد و گفت: خدای داند تا چه خواهد بود که سخن او می‌شنوی و آن من نمی‌شنوی پس در خشم شد و خناس را بکشت و قلیه کرد و یک نیمه خود بخورد و یک نیمه به حوا داد و گویند آخرین بار خناس را بصفت گوسفندی آورده بود چون ابلیس بازآمد و فرزند طلبید حوا حال بازگفت: که او را قلیه کرد و یک نیمه من خوردم و یک نیمه آدم ابلیس گفت مقصود من این بود تا خود را در درون آدم راه دهم چون سینهٔ او مقام من شد مقصود من حاصل گشت چنانکه حق تعالی درکلام قدیم خود یاد می‌کند الخناس الذی یوسوس فی صدور الناس من الجنة و الناس اینست.

وگفت: هرکرا یک صفت از صفات نفسانی مانده باشد چون مکاتبی بود که اگر یک درم بر وی باقی بود او آزاد نبود و بندهٔ آن یک درم بود اما آنرا که آزادکرده باشند و بر وی هیچ نمانده بود این چنین کس مجذوب بود که حق تعالی او را از بندگی نفس آزادکرده بود در آن وقت که او را جذب کرده بود پس آزاد حقیقی او بود کما قال الله تعالی الله یجتبی الیه من یشاء و یهدی الیه من ینیب اهل اجتبا آنکسانندکه در جذبه افتادند و اهل هدایت آن قوماندکه بانابت او را جویند.

وگفت: مجذوب را منازل است چنانکه بعضی را ازیشان ثلث نبوت دهند و بعضی را نصفی و بعضی را زیادت از نصف تا به جائی برسدکه مجذوبی افتدکه حظ او از نبوت بیش از همه مجذوبان بود و او خاتم اولیاء بود و مهتر جمله اولیاء بوده چنانکه محمد مصطفی علیه السلام مهتر جمله انبیا بود وختم نبوت بدو بود وگفت: آن مجذوب تواند بودکه مهدی بود اگرکسی گویدکه اولیاء را از نبوت چون نصیب بودگویم پیغامبر علیه السلام گفت: اقتصاد و هدی صالح و سمت حسن یک جزو است از بیست و چهار جزو نبوت و مجذوب را اقتصاد و هدی صالح تواند بود و پیغمبر فرمود علیه السلام که خواب راست جزوی است از نبوت و جائی دیگرگفت: هر که یک درم از حرام بخصم باز دهد درجه از نبوت بیابد پس این همه مجذوب را تواند بود.

وگفت: درست‌تر نشان اولیا آنست که از اصول علم سخن گوید قائلی گفت: آن چگونه بودگفت: علم ابتدا بود و علم مقادیر و علم عهد و میثاق و علم حروف این اصول حکمت است و حکمت علما این است و این علم بر بزرگان اولیاء ظاهر شود وکسی از ایشان قبول تواندکردکه ابلیس را از ولایت او حظی نبودگفتند اولیاء از سوء خاتمت ترسندگفت: بلی ولیکن آن خوف خطرات بود و روزی نبودکه حق تعالی دوست ندارد که عیش خوش را بر ایشان تیره بگرداند.

وگفت: مشغول به ذکر اوچنان بودکه ازو سؤال نتواند و این مقام بزرگتر از آن مقام است که بلعمیان فهم کنند گفتند بلعمیان کدام قومندگفت: آنکه ایشان آیات الهی را اهل نه اند.

پرسیدند از تقوی و جوانمردی گفت: تقوی آنست که در قیامت هیچ کس دامنت نگیرد وجوانمردی آنکه تو دامن هیچ کس نگیری.

وگفت: عزیزکسی است که معصیت او را خوار نکرده است و آزادکسی است که طمع او را بنده نکرده است و خواجه کسی است که شیطان او را بنده نکرده است و عاقل کسی است که پرهیزگاری برای خدای تعالی و حساب نفس خویش کند.

وگفت: هرکه در طریقت افتاد او را با اهل معصیت هیچ انکار بنماید.

وگفت: هرکه از چیزی بترسد ازو بگریزد و هرکه از خدای ترسد در وی گریزد.

وگفت: اصل مسلمانی دو چیز است یکی دیدمنت و دوم خوف قطیعت.
وگفت: بر هیچ گم کردهٔ آن غم نباید خوردکه برگم کردهٔ نیت که هیچ کار خیر بی‌نیت درست نیاید.
وگفت: هرکرا همت اودینی گردد همه کارها دنیائی او دینی گردد و هرکرا همت او دنیائی گردد همه کارها دینی او بشومی همت وی دنیائی گردد.
وگفت: هرکه بسنده کند از علم به سخن بی‌زهد در زندقه افتد و هرکه بسنده کند به نفقه بی‌ورع در فسق گرفتار شود و هرکهٔ باوصاف عبودیت جاهل بود باوصاف ربوبیت جاهل‌تر بود.
وگفت: تو می‌خواهی که با بقای نفس خود حق را بشناسی ونفس تو خود را نمی‌شناسد و نمی‌تواند شناخت چگونه حق را تواند شناخت.
وگفت: بدترین خصال مرد دوستی کبراست و اختیار درکارها زیراکه کبر ازکسی لایق بود که ذات او بی‌عیب بود و اختیار ازکسی درست بود که علم او بی‌جهل بود.
وگفت: صد شیرگرسنه رمهٔ گوسفند چندان تباهی نکندکه یک ساعت شیطان کند و صد شیطان آن تباهی نکندکه یک ساعت نفس آدمی کند باوی.
وگفت: بسنده است مرد را این عیب که شاد می‌کند او را آنچه زیان کار اوست.
وگفت: حق تعالی ضمان رزق بندگان کرده است بندگان راضیان توکل بایدکرد.
وگفت: مراقبت آنرا بایدکرد که هیچ نظر او ازتو غایب نیست و شکرکسی را بایدکرد که نعمت او از تو منقطع نیست و خضوع کسی را بایدکرد که قدم از ملک و سلطنت او هرگز بیرون نتوان نهاد.
وگفت: جوانمردی آن بود که راه گذری ومقیم پیش تویکسان بود.
وگفت: حقیقت محبت حق تعالی دوام انس است به ذکر او.
وگفت: اینکه می‌گویندکه دل نامتناهی است راست نیست زیراکه هر دلی راکمالی معلوم است که چون آنجا برسد بایستد امامعنی آن است که راه نامتناهی است و چنان دانم که بدین سخن صورت دل خواسته است که دل به معنی نامتناهی است چنانکه در شرح القلب بیان کرده‌ایم.
وگفت: اسم اعظم هرگز متجلی نشد الا در عهد پیغامبر ما صلی الله علیه و علی اله و سلم: رحمة الله علیه.

ذکر ابوالخیر اقطع قدس الله روحه العزیز

آن پیش روصف رجال و آن بدرقه راه کمال آن پیک بادیه بلا آن مرد مرتبه رضا آن طلیعهٔ فقر را مطلع شیخ ابوالخیر اقطع رحمة الله علیه ازکبار مشایخ بود و از اشراف اقران و صاحب فراستی عظیم بوده و از مغرب بوده است و با ابن جلا صحبت داشته بود و سباع و آهو با او انس گرفته بوند و با شیر و اژدها هم قرینی کردی و حیوانات پیش او بسی آمدندی.
وگفت: درکوه لکام بودم سلطان می‌آمد هرکرا می‌دید دیناری بر دست می‌نهاد یکی به من داد پشت دست آنجا داشتم ودرکنار رفیقی انداختم اتفاق افتادکه بی‌وضوکراسهٔ برگرفتم یک روز بدان بازار می‌رفتم با اصحاب بهم چون شوریدهٔ جماعتی دزدی کرده بودند در میان بازار ایشان بگریختند و همه خلق بهم برآمدند در صوفیان آویختند شیخ گفت: مهتر ایشان منم ایشان را خلاص دهیدکه رهزن منم بامریدان گفت: هیچ مگوئید آخر او را ببردند و دستش ببریدندگفتند تو چه کسی گفت: من فلانم امیرگفت: زهی آتشی که درجان ما زدی گفت: باک نیست که دستم خیانت کرده است مستحق قطع است گفت: چیزی بدستم رسیده است که دستم از آن پاکیزه‌تر بود

النصف الثانی

من

کتاب

تذکرة الأولیاء

من تصنیف

الشیخ أبی حامد محمد بن أبی بکر ابراهیم الشهیر بفرید الدین

عطار النیسابوری

که در قرن سابع هجری نوشته شد

وحالا بتاریخ ۱۳۲۵ هجری مطابق ۱۹۰۷ میلادی

بسعی واهتمام وتصحیح

أقل عباد

رنولد ألن نیکلسون

مدرس زبان فارسی در دار الفنون کمبریج

بزیور طبع آراسته گردید

وقد

سبقه النصف الأول

طبع فی مطبعة بریل فی مدینة لیدن

وهی من مدائن ممالك الفلمنك المحروسة

Farīd al-Dīn 'Attār
Tadhkiratu 'l-Awliyá
("Memoirs of the Saints")

فرزندرا آواز کرد آن اجزاء او بهم بیوست و زنده شد و بیش ابلیس نشست بس ابلیس دگر بار حوّارا گفت اورا قبول نمی کرد که آدم مرا هلاك کند بس ابلیس سوگند داد تا قبول کرد ابلیس برفت آدم بیامد دیگر بار اورا بدید در خشم شد و گفت خدای داند تا چه خواهد بوذ که سخن او می شنوی و آن من نمی شنوی بس در خشم شد و خنّاس‌را بکشت و قلیه کرد و یك نیمه خوذ بخورد و یك نیمه بحوّا داد و گویند که آخرین بار خنّاس‌را بصفت گوسفندی آورده بوذ جون ابلیس باز آمد و فرزند طلبیذ حوّا حال باز گفت که اورا قلیه کرد و یك نیمه من خوردم و یك نیمه آدم ابلیس گفت مقصود من این بوذ تا خوذرا در درون آدم راه دهم جون سینهٔ او مقام من شذ مقصود من حاصل گشت جنانك حق تعالی در کلام قدیم خوذ یاذ می کند ٱلْخَنَّاسِ ٱلَّذِی یُوَسْوِسُ فِی صُدُورِ ٱلنَّاسِ مِنَ ٱلْجِنَّةِ وَٱلنَّاسِ اینست و گفت هرکرا یك صفت از صفات نفسانی مانده باشذ جون مکاتبی بوذ که اگر یك درم بر وی باقی بوذ او آزاذ نبوذ و بندهٔ آن یك درم بوذ امّا آنرا که آزاذ کرده باشند و بر وی هیچ نمانده بوذ این جنین کس مجذوب بوذ که حق تعالی اورا از بندگی نفس آزاذ کرده بوذ در آن وقت که اورا جذب کرده بوذ بس آزاذ حقیقی او بوذ کما قال الله تعالی ٱللّٰهُ یَجْتَبِی إِلَیْهِ مَنْ یَشَآءُ وَیَهْدِی إِلَیْهِ من یُنِیبُ اهل اجتبا آن کسانند که در جذبه افتاذند و اهل هدایت آن قوم اند که بانابت اورا جویند و گفت مجذوب‌را منازل است جنانك بعضی‌را از ایشان ثلث نبوّت دهند و بعضی‌را نصفی و بعضی‌را زیادت از نصف تا بجائی برسذ که مجذوبی افتذ کی حظّ او از نبوّت بیش از همه مجذوبان بوذ و او خاتم الاولیا بوذ و مهتر جملهٔ اولیا بوذ جنانك محمّد مصطفی علیه السلام مهتر جملهٔ انبیا بوذ و ختم نبوّت بذو بوذ و گفت آن مجذوب تواند بوذ که مهدی بوذ اگر کسی گویذ که اولیارا از نبوّت جون نصیب بوذ گویم بیغامبر علیه السلام گفت اقتصاد و هدی صالح و

سمت حسن يك جزو است از بيست و چهار جزو نبوّت و مجذوب‌را اقتصاد و هدى صالح تواند بوذ و پيغمبر فرموذ عليه السلام كه خواب راست جزوى است از نبوّت و جائى ديگر گفت هركه يك درم از حرام بخصم باز دهذ درجهٔ از نبوّت بيابذ پس اين همه مجذوب‌را تواند بوذ و گفت درست‌تر نشان اوليا آنست كه از اصول علم سخن گويذ قايلى گفت آن چگونه بوذ گفت علم ابتدا بوذ و علم مقادير و علم عهد ميثاق و علم حروف اين اصول حكمت است و حكمت علما اينست و اين علم بر بزرگان اوليا ظاهر شوذ و كسى از ايشان قبول تواند كرد كه ابليس‌را از ولايت او حظّى نبوذ گفتند اوليا از سوء خاتمت ترسند گفت بلى و ليكن آن خوف خطرات بوذ و روزى نبوذ كه حق تعالى دوست ندارذ كه عيش خويش‌را بر ايشان تيره بگرداند و گفت مشغول بذكر او چنان بوذ كه ازو سوال نتواند كرد و اين مقام بزرگتر از آن مقام است كه بلعميان فهم كنند گفتند بلعميان كذام قوم اند گفت آنك ايشان آيات الهى‌را اهل نه اند پرسيذند از تقوى و جوانمردى گفت تقوى آنست كه در قيامت هيچ كس دامنت نگيرذ و جوانمردى آن كه تو دامن هيچ كس نگيرى و گفت عزيز كسى است آنك معصيت اورا خوار نكرده است و آزاذ كسى است كه طمع اورا بنده نكرده است و خواجه كسى است كه شيطان اورا بنده نكرده است و عاقل كسى است كه برهيزگارى براى خذاى تعالى و حساب نفس خويش كند و گفت هركه در طريقت افتاذ اورا با اهل معصيت هيچ انكار بنماند و گفت هرك از چيزى بترسذ ازو بگريزذ و هرك از خذاى ترسذ در وى گريزذ و گفت اصل مسلمانى دو چيزاست يكى ديذ منّت و دوم خوف قطيعت و گفت بر هيچ گم كردهٔ آن غم نبايذ خورد كه بر گم كردهٔ نيّت كه هيچ كار خير بى نيّت درست نيايذ و گفت هركرا همّت او دينى گردذ همه كارهاء دنيائى او دينى گردذ و هرك‌را همّت او دنيائى گردذ همه كارهاء

الفخري

في الآداب السلطانية والدول الإسلامية

تأليف

محمد بن علي بن طباطبا المعروف بابن الطقطقا

دار صادر
بيروت

يزيد بن معاوية

ثم ملك بعده ابنه يزيد .

كان مُوفَّر الرغبة في اللهو والقَنْص والخمر والنساء والشعر . وكان فصيحاً كريماً شاعراً مُفْلقاً . قالوا بُدِئ الشعر بملك وختم بملك، إشارة إلى امرئ القيس وإليه . فمن شعره :

جاءتْ بوَجه كأنّ البدرَ برْقعَهُ ... نوراً على مائس كالغصن معتدلِ
إحدى يديها تُعاطيني مُشعشَعةً ... كخدّها عصْفرَته صبغة الخجل
ثم استبدّت وقالت ، وهي عالمةٌ ... بما تقول وشمس الرّاح لم تَفِلِ :
لا ترْحلَنّ فما أبقيتَ من جلَدي ... ما أستطيع به توديع مرْتحلِ
ولا من النوم ما ألقى الخيالَ به ... ولا من الدمع ما أبكي على الطّلل

كانت ولايته على أصحّ القولين ثلاث سنين وستة أشهر . ففي السنة الأولى قَتَلَ الحسين بن عليّ، عليهما السلام، وفي السنة الثانية نهب المدينة وأباحها ثلاثة أيام ، وفي السنة الثالثة غزا الكعبة .

فنبدأ بشرح قتل الحسين ، عليه السلام .

مقتل الحسين :

شرح كيفيّة الحال في ذلك على وجه الاختصار :

هذه قضية لا أحبّ بسط القول فيها استعظاماً لها واستفظاعاً . فإنّها قضية لم يَجْرِ في الإسلام أعظم فُحْشاً منها . ولَعَمْري إنّ قتل أمير المؤمنين، عليه السلام، هو الطّامة الكبرى. ولكن هذه القضية جرى فيها من القتل الشنيع والسبْي

وفيات الأعيان

وأنباء أبناء الزمان

لأبي العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن أبي بكر بن خلكان
(٦٠٨ - ٦٨١ هـ)

حققه
الدكتور إحسان عباس

المجلد الرابع

دار صادر
بيروت

الآن اسمه ، وهو كبير أيضاً وما أقصر فيه ، وما نهج لهم الطريق إلا قطرب المذكور . وكان قطرب معلم أولاد أبي دُلَف العجلي – المقدم ذكره[1] – وروى له ابن المنجم في كتاب « البارع » بيتين وهما :

إن كنت لستَ معي فالذكر منك معي يراكَ قلبي وإن غيبتَ[2] عن بَصَري
والعينُ[3] تبصرُ من تهوَى وتفقِدهُ وباطنُ القلبِ لا يخلُو من النَّظَرَ

هذان البيتان مشهوران ولا أعلم أنهما له إلا من هذا الكتاب .

وتوفي سنة ست ومائتين ، رحمه الله تعالى ؛ ويقال إن اسمه محمد ، وقيل الحسن بن محمد ، والأول أصح ، والله أعلم بالصواب .

والمُسْتَنير : بضم الميم وسكون السين المهملة وفتح التاء المثناة من فوقها وكسر النون وسكون الياء المثناة من تحتها وبعدها راء .

٦٣٦

المبرّد

أبو العباس محمد بن يزيد بن عبد الأكبر بن عمير بن حسان بن سليمان[4] بن سعد ابن عبد الله بن زيد بن مالك بن الحارث بن عامر بن عبد الله[5] بن بلال بن

---

١ انظر ما تقدم : ٧٣ وعند هذا الحد تنتهي الترجمة في ق مع إضافة ذكر الوفاة والترجيح في الاسم .

٢ س ل بر من : إذا غيبت .

٣ لي : فالعين .

٦٣٦ – ترجمته في نور القبس : ٣٢٤ وعبر الذهبي ٢ : ٧٤ وإنباه الرواة ٣ : ٢٤١ وفي حاشية الانباه سرد لمصادر أخرى ؛ وقد ورد نسبه موجزاً في س ن ل لي ق .

٤ الجمهرة : سليم ؛ وعند المرزباني « سليمان » .

٥ عامر بن عبد الله : تكررت في ر .

عوف بن أسلم ، وهو ثُمالة ، بن أحجن[1] بن كعب بن الحارث بن كعب بن عبد الله بن مالك بن النضر بن الأسد بن الغوث ، وقال ابن الكلبي : عوف بن أسلم هو ثُمالة ، والأسد هو الأزد ، الثمالي الأزدي البصري المعروف بالمبرد النحوي ؛ نزل بغداد ، وكان إماماً في النحو واللغة ، وله التواليف النافعة في الأدب : منها كتاب « الكامل » وكتاب « الروضة » و « المقتضب » وغير ذلك. أخذ الأدب عن أبي عثمان المازني وأبي حاتم السجستاني — وقد تقدم ذكرهما — وأخذ عنه نفطويه — وقد تقدم ذكره[2] — وغيره من الأئمة .

وكان المبرّد المذكور وأبو العباس أحمد بن يحيى الملقب بثعلب صاحب كتاب « الفصيح » عالمين متعاصرين[3] قد ختم بهما تاريخ الأدباء ، وفيهما يقول بعض أهل عصرهما من جملة أبيات ، وهو أبو بكر ابن أبي الأزهر[4] :

أيا طالبَ العلم لا تَجْهَلَنْ وعُذْ بالمبرّدِ أو ثعلبِ
تجدْ عند هذين علمَ الورى فلا تكُ كالجملِ الأجربِ
علومُ الخلائقِ مقرونةٌ بهذين في الشرقِ والمغربِ

وكان المبرّد يحب الاجتماع في المناظرة بثعلب والاستكثار منه ، وكان ثعلب يكره ذلك ويمتنع منه ، وحكى أبو القاسم جعفر بن محمد بن حمدان الفقيه الموصلي وكان صديقهما ، قال : قلت لأبي عبد الله الدينوري خَتَنِ ثعلب : لم يأبى ثعلب الاجتماع بالمبرّد ؟ فقال : لأن المبرد حسن العبارة حلو الإشارة فصيح اللسان ظاهر البيان ، وثعلب مذهبه مذهب المعلمين ، فإذا اجتمعا في محفل حكم للمبرد على الظاهر إلى أن يعرف الباطن .

وكان المبرد كثير الأمالي حسن النوادر ، فمما أملاه أن المنصور أبا جعفر

---

١ ل لي ن س : أحجر ؛ وما هنا موافق لما في الجمهرة ونور القبس وغيرهما .

٢ انظر ج ١ : ٢٨٣ و ٢ : ٤٣٠ و ١ : ٤٧ على التوالي .

٣ في نور القبس : وكان ثعلب والمبرد علمين ختم تاريخ الأدباء بهما .

٤ نسبت هذه الأبيات في نور القبس لعبد الله بن الحسين بن سعد القطربلي صاحب التاريخ ؛ ولم يرد في ق اسم الشاعر .

الفِردَوس

بمأثور الخِطاب

تأليف أبي شجاع شِيرُوَيْه بن شَهْرَدَار بن شِيرُوَيْه الدّيلمي
الهَمَذاني، الملقّب "إِلْكِيا" (٤٤٥-٥٠٩) (١٠٥٣-١١١٥م)

الجزء الثاني

دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

الطبعة الأولى
١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م

يطلب من: دار الكتب العلمية بيروت. لبنان
هاتف: ٨٠١٣٣٢ - ٨٠٥٦٠٤ - ٨٠٠٨٤٢
ص.ب: ١١/٩٤٢٤ تلكس: Nasher 41245 Le

٣١٢٧ - أبو هريرة: الدنانير والدراهم خواتيم اللّه في أرضه فمن جاء بخاتم مولاه قضيت حاجته.

٣١٢٨ - ابن عمر: الدجاج غنم فقراء أمتي.

٣١٢٩ - الحسن وربما هو ابن علي: الديك إذا صاح يقول اذكروا اللّه يا غافلين.

٣١٣٠ - أنس وعائشة: الديك الأبيض صديقي وعدو عدو اللّه يحرس دار صاحبه وسبع دور وكان [النبي] ﷺ يبيته معه في البيت.

=البخاري ومسلم عن أبي سعيد بن منيع عن عبد اللّه بن عمر بن الخطاب].
- أنظر النسائي البيوع باب ٤٥ و٤٦ - ابن ماجة ٢٢٦١ - أحمد ٢/٣٧٩ - الدارقطني ٣/٢٥ - الحاكم ٢/٢٠.

٣١٢٧ - جمع الجوامع ١٠٦٩٤ الطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة بسند ضعيف.

- فيض القدير ٤٢٦٨ وحسنه - وحكى المناوي تضعيفه عن الهيثمي والذهبي - مجمع الزوائد ٤/٦٥ - تذكرة الموضوعات ص ١٤٠ - إتحاف السادة المتقين ١/١٢٥.

٣١٢٨ - جمع الجوامع ١٠٧٧٢ وعزاه للديلمي عن ابن عمر وابن حبان في الضعفاء.

- كشف الخفاء ١/٤٠٠ وروى الديلمي عن ابن عمر رفعه «الدجاج غنم فقراء أمتي...» ولابن ماجة بسند ضعيف عن أبي هريرة رضي اللّه عنه قال: أمر رسول اللّه ﷺ الأغنياء باتخاذ الغنم وأمر الفقراء باتخاذ الدجاج».
- تذكرة الموضوعات ص ١١٤ - اللآلىء ٢/١٥ - الأسرار المرفوعة ٤٧٠.

٣١٢٩ - تفسير القرطبي ٣/١٦٦.

٣١٣٠ - فيض القدير ٤٢٩٢ الحارث عن عائشة وأنس ورمز له السيوطي بالضعف.
=

الجامع الصغير

في

أحاديث البشير النذير

تأليف

الإمام جلال الدين بن أبي بكر السيوطي

المتوفى سنة ٩١١ هـ

١ ـ ٢

تنبيه

الحروف المرموز بها إلى الحديث الصحيح (صح) والحسن (ح) والضعيف (ض) وضعت في كتاب الجامع الصغير عقب رواة الحديث

منشورات

محمد علي بيضون

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

منشورات محمد علي بيضون

دار الكتب العلمية

الطبعة الثانية

٢٠٠٤ م - ١٤٢٥ هـ

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

رمل الظريف - شارع البحتري - بناية ملكارت

الإدارة العامة: عرمون - القبة - مبنى دار الكتب العلمية

هاتف وفاكس: ٨٠٤٨١٠/١١/١٢/١٣ (٥ ٩٦١+)

صندوق بريد: ٩٤٢٤ - ١١ بيروت - لبنان

Dar Al-Kotob Al-ilmiyah

Beirut - Lebanon

Rami Al-Zarif, Bohtory Str., Melkart Bldg. 1st Floor

Head office

Aramoun - Dar Al-Kotob Al-ilmiyah Bldg.

Tel & Fax: (+961 5) 804810 / 11 / 12 / 13

P.O.Box: 11-9424 Beirut - Lebanon

Dar Al-Kotob Al-ilmiyah

Beyrouth - Liban

Rami Al-Zarif, Rue Bohtory, Imm. Melkart, 1er Étage

Administration général

Aramoun - Imm. Dar Al-Kotob Al-ilmiyah

Tel & Fax: (+961 5) 804810 / 11 / 12 / 13

B.P: 11-9424 Beyrouth - Liban

ISBN 2-7451-3514-7

9782745135148 90000>

http://www.al-ilmiyah.com/

e-mail: sales@al-ilmiyah.com
info@al-ilmiyah.com
baydoun@al-ilmiyah.com

٤٢٥١ ـ الدَّجَّالُ أعورُ العَيْن اليُسرَى ، جُفَالُ الشَّعْرِ ، مَعَهُ جَنَّةٌ وَنَارٌ : فَنَارُه جَنَّةٌ وَجنَّتُهُ نَارٌ.
(حم م ه) عن حذيفة (صح).

٤٢٥٢ ـ الدَّجَّالُ لاَ يُولَدُ لَهُ ، وَلاَ يَدْخلُ الْمَدِينَةَ وَلاَ مَكَّةَ . (حم) عن أبي سعيد (صح).

٤٢٥٣ ـ الدَّجَّالُ يَخْرُجُ مِنْ أرْضٍ بالمشرقِ يُقَالُ لَهَا « خُرَاسَانُ » يتبَعُهُ أقوَامٌ كَأَنَّ وَجُوهَهُمُ المِجَانُ الْمُطَرَّقَةُ . (ت ك) عن أبي بكر (صح).

٤٢٥٤ ـ الدَّجَّالُ تَلِدُه أمُّهُ وَهِيَ مَنبُوذَةٌ فِي قَبْرِهَا : فَإِذَا وَلَدتهُ حَمَلت النِّسَاءُ بالخَطَّائِينَ.
(طس) عن أبي هريرة (ض).

٤٢٥٥ ـ الدُّعَاءُ هُوَ العبَادَةُ . (حم ش خد ٤ حب ك) عن النعمان بن بشير (ع) عن البراء.

٤٢٥٦ ـ الدُّعَاءُ مُخُّ العِبَادَةِ . (ت) عن أنس (ض).

٤٢٥٧ ـ الدُّعَاءُ مفتاحُ الرَّحمَةِ وَالوُضُوءُ مفتاحُ الصَّلاَةِ ، وَالصَّلاَةُ مفْتَاحُ الجَنَّة . (فر) عن ابن عباس (ض).

٤٢٥٨ ـ الدُّعَاءُ سِلاَحُ المؤمِنِ ، وَعمَادُ الدِّينِ ، وَنُورُ السَّمَوَاتِ وَالأرْضِ . (ع ك) عن عليّ (صح).

٤٢٥٩ ـ الدُّعَاءُ لاَ يُرَدُّ بَيْنَ الأذَانَ والإقامة . (حم د ت ن حب) عن أنس (صح).

٤٢٦٠ ـ الدُّعَاءُ بَيْنَ الأذَانِ والإقامَةِ مُستَجَابٌ ، فَادْعُوا . (ع) عن أنس (صح).

٤٢٦١ ـ الدُّعَاءُ مُستَجَابٌ بَيْنَ النِّدَاءِ والإقَامَةِ . (ك) عن أنس.

٤٢٦٢ ـ الدُّعَاءُ يَرُدُّ القَضَاءَ ، وَإِنَّ البِرَّ يَزِيدُ فِي الرِّزْقِ ، وَإِنَّ العَبْد لَيُحرَمُ الرِّزْقَ بِالذَّنْبِ يُصِيبُهُ.
(ك) عن ثوبان (صح).

٤٢٦٣ ـ الدُّعَاءُ جُنْدٌ مِنْ اجنَادِ الله مجنَّدٌ ، يَرُدُّ القَضَاءَ بَعدَ أن يُبْرَمَ.
ابن عساكر عن نمير بن أوس مرسلاً (ض).

٤٢٦٤ ـ الدُّعَاءُ ينفَعُ مِمَّا نَزَلَ ، وَمِمَّا لَمْ يَنْزل فَعليكُمْ عِبَادَ اللهِ بِالدُّعَاء (ك) عن ابن عمر (صح).

٤٢٦٥ ـ الدُّعَاءُ يردُّ البَلاَءَ . أبو الشيخ في الثواب عن أبي هريرة (ح).

٤٢٦٦ ـ الدُّعَاءُ محجُوبٌ عَنِ اللهِ ، حَتَّى يُصَلَّى عَلَى مُحمَّدٍ وَأهلِ بَيتِهِ . أبو الشيخ عن علي (ح).

٤٢٦٧ ـ الدَّمُ مقدَارُ الدِّرهَمِ يُغْسَلُ وَتُعَادُ منهُ الصَّلاَةُ . (خط) عن أبي هريرة (ض).

٤٢٦٨ ـ الدَّنَانِيرُ والدَّرَاهِمُ خَوَاتِيمُ اللهِ فِي أرضِهِ ، مَنْ جَاءَ بِخَاتِمِ مَوْلاَهُ قَضَيْتُ حَاجَتَهُ.
(طس) عن أبي هريرة (ح).

٤٢٦٩ ـ الدُّنْيَا حرامٌ عَلَى أهلِ الآخرة ، وَالآخِرَة حرَام عَلَى أهلِ الدُّنْيَا ، وَالدُّنْيَا وَالآخرَة حَرَام عَلَى أهْلِ اللهِ . (فر) عن ابن عباس (ح).

٤٢٧٠ ـ الدُّنْيَا حُلوَةٌ خَضِرَةٌ . (طب) عن ميمونة (صح).

الْعِبَادَةِ الْفَتْرَةُ، وَآفَةُ الْحَدِيثِ الْكَذِبُ، وَآفَةُ الْعِلْمِ النِّسْيَانُ، وَآفَةُ الْحِلْمِ السَّفَهُ، وَآفَةُ الْحَسَبِ الْفَخْرُ، وَآفَةُ الْجُودِ الصَرف. (هب) وضعفه عن علي (ض).

١١ ـ آفَةُ الدِّينِ ثَلاثَةٌ: فَقِيهٌ فَاجِرٌ، وَإِمَامٌ جَائِرٌ، وَمُجْتَهِدٌ جَاهِلٌ. (فر) عن ابن عباس.

١٢ ـ آفَةُ الْعِلْمِ النِّسْيَانُ، وَإِضَاعَتُهُ أَنْ تُحَدِّثَ بِهِ غَيْرَ أَهْلِهِ.
(ش) عن الأعمش مرفوعاً معضلاً وأخرج صدره فقط عن ابن مسعود موقوفاً.

١٣ ـ آكِلُ الرِّبَا، وَمُوكِلُهُ، وكاتبهُ وَشَاهِدَاهُ ـ إِذَا علموا ذلِكَ ـ وَالْوَاشِمَةُ، وَالْمَوْشُومَةُ لِلْحُسْنِ، وَلاَوِي ٱلصَّدَقَةِ، وَالْمُرْتَدُّ أَعْرَابِيًّا بَعْدَ ٱلْهِجْرَةِ ـ مَلعُونُونَ عَلَى لِسَانِ مُحَمَّدٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.
(ن) عن ابن مسعود (صحـ).

١٤ ـ آكُلُ كَمَا يَأْكُلُ الْعَبْدُ، وَأَجْلِسُ كَمَا يَجْلِسُ الْعَبْدُ. ابن سعد (ع حب) عن عائشة.

١٥ ـ آلُ مُحَمَّدٍ كُلُّ تَقِيٍّ. (طس) عن أنس (ض).

١٦ ـ آلُ الْقُرآنِ آلُ اللهِ. (خط) في رواة مالك عن أنس.

١٧ ـ آمِرُوا النِّسَاءَ فِي بَنَاتِهِنَّ. (دهق) عن ابن عمر (ح).

١٨ ـ آمِرُوا النِّسَاءَ فِي أَنْفُسِهِنَّ، فَإِنَّ الثَّيِّبَ تُعْرِبُ عَنْ نَفْسِهَا، وَإِذْنُ الْبِكْرِ صَمْتُهَا.
(طب هق) عن العرس بن عميرة.

١٩ ـ آمَنَ شِعْرُ أُمَيَّةَ بْنِ أَبِي الصَّلْتِ وَكَفَرَ قَلْبُهُ.
أبو بكر بن الأنباري في المصاحف (خط) وابن عساكر عن ابن عباس (ض).

٢٠ ـ آمِينَ خَاتَمُ رَبِّ الْعَالَمِينَ عَلَى لِسَانِ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ. (عد طب) في الدعاء عن أبي هريرة (ض).

٢١ ـ آيَةُ الْكُرْسِيِّ رُبْعُ الْقُرْآنِ. أبو الشيخ في الثواب عن أنس (ض).

٢٢ ـ آيَةُ مَا بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْمُنَافِقِينَ أَنَّهُمْ لاَ يَتَضَلَّعُونَ مِنْ زَمْزَمَ. (تخ هـ ك) عن ابن عباس (صحـ).

٢٣ ـ آيَةُ الْعِزِّ «الْحَمْدُ للهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَداً». (حم طب) عن معاذ بن أنس (ض).

٢٤ ـ آيَةُ الإِيمَانِ حبُّ الأَنْصَارِ، وَآيَةُ النِّفَاقِ بُغْضُ الأَنْصَارِ. (حم ق ن) عن أنس (صحـ).

٢٥ ـ آيَةُ الْمُنَافِقِ ثَلاَثٌ: إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ، وَإِذَا اؤْتُمِنَ خَانَ.
(ق ت ن) عن أبي هريرة (صحـ).

٢٦ ـ آيَةُ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْمُنَافِقِينَ شُهُودُ الْعِشَاءِ وَالصُّبْحِ، لاَ يَسْتَطِيعُونَهُمَا. (ص) عن سعيد بن المسيب مرسلاً.

٢٧ ـ آيَتَانِ هُمَا قُرْآنٌ، وَهُمَا مِمَّا يُحِبُّهُمَا اللهُ، الآيَتَانِ مِنْ آخِرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ.
(فر) عن أبي هريرة (ض).

٢٨ ـ ائْتِ الْمَعْرُوفَ، وَاجْتَنِبِ الْمُنْكَرَ، وَانْظُرْ مَا يُعْجِبُ أُذُنَكَ أَنْ يَقُولَ لَكَ الْقَوْمُ إِذَا قُمْتَ مِنْ

[١٦٧٦] أبو هريرة :

آمين خاتم رب العالمين - يعني يدفع عن قائلها العاهات والبلايا .

[١٦٧٧] أبو هريرة :

أيتان هما قرآن وهما يَشْفيان وهما يحبهم الله : الآيتان من آخر البقرة .

[١٦٧٨] جابر بن عبدالله :

أميران وليسا بأميرين المرأةُ تحجُّ مع القوم فتحيض قبل أن تطوف البيت طواف الزيارة فليس لاصحابها أن ينفروا حتى يستأمروها والرجل يتبع الجنازة فيصلي عليها فليس له أنْ يرجعَ حتى يستأمر أهلها .

= قريش أهل الله فإذا خالفتها قبيلة من العرب صاروا حزب إبليس . قال الألباني ضعيف جداً . رواه ابن حبان في الضعفاء ١/٢٨٠ وتمّام ٣/٢٠/٢ وعنه ابن عساكر ٥/٣٧٩/١ والحاكم ٤/٧٥ وكذا الطبراني ٣/١٢٣/٢ ومن طريقه العراقي في حجة القرب إلى محبة العرب ٢/١٩ عن إسحاق بن سعيد بن الأركون ثنا خليد بن دعلج عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس مرفوعاً . . . والحديث أورده ابن الجوزي في الموضوعات ١/١٤٣ وتعقبه السيوطي في اللآليء ١/٨٦ ورواه البخاري في الأدب المفرد ١١٣ سلسلة الأحاديث الضعيفة ٢/١٢٨ - ١٢٩ .

[١٦٧٦] ت . ق : « أسنده من رواية سعيد عن أبي هريرة » . عزاه السُّيوطي لابن عدي والطبراني في الدعاء عن أبي هريرة ١/٥٩ فيض القدير قال المناوي : وكذا الديلمي وابن مردوية وفيه مؤمل الثقفي أورده الذهبي في الضعفاء . . ومن ثم قال المؤلف في حاشية الشفاء : إسناده ضعيف . وفي التقريب . مؤمل ضعيف ٢/٢٩٠ .

[١٦٧٧] ت . ق : « أسنده أبو منصور من رواية محمد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة » . ذكره السيوطي في الجامع الصغير للديلمي في الفردوس قال المناوي : وفيه محمد بن إبراهيم بن جعفر الجرجاني فإن كان البردي فصدوق أو الكيال فوضاع كما في الميزان » فيض ١/٦٤ .

[١٦٧٨] ت . ق : « أسنده عن جابر » . عزاه السيوطي في الجامع الصغير للمحاملي في أماليه عن جابر قال المناوي : كذا البزار وأبو نعيم والديلمي كلهم عن جابر . قال في الميزان : تفرد به عمرو بن عبد الغفار الفقيمي وعمرو متهم بالوضع وقد سرقه آخر من الفقيمي أو الفقيمي سرقه منه وقال ابن القطان عمرو متهم بالوضع وخرجه العقيلي من =

كتاب

فردوس الأخبار

بمأثور الخطاب المخرج على كتاب الشهاب

تأليف

الحافظ شيرويه بن شهردار بن شيرويه الديلمي

ومعه

تسديد القوس للحافظ ابن حجر العسقلاني

مسند الفردوس لأبي منصور شهردار بن شيرويه الديلمي

قدم له وحققه وخرج أحاديثه

فواز أحمد الزمرلي — محمد المعتصم بالله البغدادي

الجزء الأول

الناشر

دار الكتاب العربي

الطبعة الأولى
١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م

دار الكتاب العربي

الرملة البيضاء - ملكارت سنتر - الطابق الرابع تلفون: ٨٠٠٨٣٢/٨٠٠٨١١/٨٠٥٤٧٨

تلكس: ٤٠١٣٩ .L.E كتاب برقيا: الكتاب ص.ب: ٥٧٦٩ - ١١ بيروت - لبنان

الفِردَوسُ
بمأثُورِ الخِطَاب

تأليفُ أبي شجاع شِيْرُوَيْه بن شَهْرَدَار بن شِيْرُوَيْه الدَّيْلمِيّ
الهَمَذَاني، الملقّب «إِلْكِيَا» (٤٤٥ - ٥٠٩) (١٠٥٣ - ١١١٥م)

الجزء الأول

دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

الطبعة الأولى
١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م

يطلب من: دار الكتب العلمية بيروت - لبنان
هاتف: ٨٠١٣٣٢ - ٨٠٥٦٠٤ - ٨٠٠٨٤٢
ص.ب: ١١/٩٤٢٤ تلكس: 41245 Le Nasher

وقفه الله تعالى لخزانة الشيخ العفيفي

كتاب مسند الفردوس

تأليف الشيخ الامام العلامه

الحافظ الديلمي رحمه الله

الله ونفعنا به

آمين

١٦٦٩ ـ ابن عباس : أمان أهل الأرض من الغرق القوس وأمان أهل الأرض من الاختلاف الموالاة لقريش .

١٦٧٠ ـ أبو هريرة : آمين خاتم رب العالمين على عباده يعني يدفع عن قائلها العاهات والبلايا .

١٦٧١ ـ أبو هريرة : آيتان هما قرآن وهما يشفيان وهما مما يحبهما الله عز وجل الآيتان من آخر البقرة .

١٦٧٢ ـ جابر بن عبد الله : أميران وليسا بأميرين المرأة تحج مع

= مواد الظمآن رقم ٢٤٦٧ ورواه بلفظه عن أبي هريرة رضي الله عنه.
مجمع الزوائد ١٠/٢٠٦.

كنز العمال رقم ٤٢٦٩٧ وعزاه السيوطي للترمذي حديث رقم (٣٥٤٥)، (٣٥٥٠) ورواه بلفظه: وقال أبو عيسى هذا حديث حسن غريب من حديث محمد ابن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي ﷺ لا نعرفه إلاَّ من هذا الوجه. وقد روى عن أبي هريرة من غير هذا الوجه.

١٦٦٩ ـ ميزان الاعتدال رقم ٢٥٥٥ وذكره الذهبي في ترجمة خليد بن دعلج ورواه عنه إسحاق بن إبراهيم بن سعيد وقد ضعفه أحمد، ويحيى. وقال النسائي ليس بثقة.

الحاكم ٤/٧٥ وروى منه [أمان أهل الأرض من الاختلاف الموالاة لقريش، وقريش أهل الله خالفتها قبيلة من العرب صارت حزب إبليس] هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه.

تذكرة الموضوعات للفتني. أعله بجماعة. وقال له متابعون ولصدره شاهد: ابن عباس، وذكره ابن حبان في الثقات، وقد احتج النووي بهذا الحديث على كراهية أن يقال قوس قزح. . . .
الضعفاء والمجروحين ١/٢٨٥.

١٦٧٢ ـ لسان الميزان ٤/١٠٨٦ وذكر الحديث بنحو منه في ترجمة شريح بن سلمة ثم قال ابن حجر تفرد به عمرو بن عبد الغفار وهو متهم، وهذا الحديث =

خاتم اسم آلة

روح المعاني

في

تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني

لخاتمة المحققين وعمدة المدققين مرجع أهل العراق
ومفتي بغداد العلامة أبي الفضل
شهاب الدين السيد محمود الالوسي البغدادي
المتوفى سنة ١٢٧٠ هـ سقى الله ثراه
صبيب الرحمة وأفاض عليه سجال
الاحسان والنعمة آمين

الجزء الثاني والعشرون

عنيت بنشره وتصحيحه والتعليق عليه للمرة الثانية باذن من ورثة المؤلف بخط وإمضاء علامة العراق
﴿ المرحوم السيد محمود شكري الألوسي البغدادي ﴾
إدارة الطباعة المنيرية
دار
إحياء التراث العربي
بيروت - لبنان

مصر : درب الاتراك رقم ١

صلى الله تعالى عليه وسلم (١) «إن عيسى ينزل حكما عدلا يكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية» فنزوله عليه السلام غاية لاقرار الـكفار ببذل الجزية على تلك الأحوال ثم لا يقبل الا الاسلام لانسخ لها قاله شيخ الاسلام ابراهيم اللقانى فى هداية المريد لجوهرة التوحيد، وقوله : أنه عليه السلام حين ينزل باق على نبوته السابقة لم يعزل عنها بحال لـكنه لايتعبد بها الخ أحسن من قول الخفاجى الظاهر أن المراد من كونه على دين نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم انسلاخه عن وصف النبوة والرسالة بأن يبلغ ما يبلغه عن الوحى وانما يحكم بما يتلقى عن نبينا عليه الصلاة والسلام ولذا لم يتقدم لامامة الصلاة مع المهدى ولا أظنه عنى بالانسلاخ عن وصف النبوة والرسالة عزله عن ذلك بحيث لا يصح اطلاق الرسول والنبى عليه عليه السلام فمعاذ الله أن يعزل رسول أو نبى عن الرسالة أو النبوة بل أكاد لا أتعقل ذلك ، ولعله أراد أنه لايبقى له وصف تبليغ الاحكام عن وحى كما كان له قبل الرفع فهو عليه السلام نبى رسول قبل الرفع وفى السماء وبعد النزول وبعد الموت أيضا ، وبقاء النبوة والرسالة بعد الموت فى حقه وحق غيره من الأنبياء والمرسلين عليهم السلام حقيقة مما ذهب اليه غير واحد فان المتصف بهما وكذا بالايمان هو الروح وهى باقية لاتتغير بموت البدن، نعم ذهب الاشعرى كما قال النسفى الى انهما بعد الموت باقيان حكما، وما أفاده كلام اللقانى من أنه عليه السلام يحكم بما علم فى السماء قبل نزوله من الشريعة قد أفاده السفارينى فى البحور الزاخرة وهو الذى أميل له، وأما أنه يجتهد ناظرا فى الـكتاب والسنة فبعيد وإن كان عليه السلام قد أوتى فوق ما أوتى مجتهدو الامم مما يتوقف عليه الاجتهاد بكثير اذ قد ذهب معظم اهل العلم الى أنه حين ينزل يصلى وراء المهدى رضى الله تعالى عنه صلاة الفجر وذلك الوقت يضيق عن استنباط ما تضمنته تلك الصلاة من الاقوال والافعال من الـكتاب والسنة على الوجه المعروف *

نعم لا يبعد أن يكون عليه السلام قد علم فى السماء بعضا ووكل الى الاجتهاد والاخذ من الـكتاب والسنة فى بعض آخر ، وقيل : إنه عليه السلام يأخذ الاحكام من نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم شفاها بعد نزوله وهو فى قبره الشريف عليه الصلاة والسلام، وأيد بحديث أبى يعلى «والذى نفسى بيده لينزلن عيسى ابن مريم ثم لئن قام على قبرى وقال يا محمد لأجيبنه» *

وجوز أن يكون ذلك بالاجتماع معه عليه الصلاة والسلام روحانية ولا بدع فى ذلك فقد وقعت رؤيته صلى الله تعالى عليه وسلم بعد وفاته لغير واحد من الـكاملين من هذه الامة والاخذ منه يقظة، قال الشيخ سراج الدين بن الملقن فى طبقات الاولياء: قال الشيخ عبد القادر الـكيلانى قدس سره : رأيت رسول الله ﷺ قبل الظهر فقال لى: يا بنى لم لا تتكلم؟ قلت: يا أبتاه أنا رجل أعجم كيف أتـكلم على فصحاء بغداد فقال: افتح فاك ففتحته فتفل فيه سبعا وقال: تـكلم على الناس وادع الى سبيل ربك بالحـكمة والموعظة الحسنة فصليت الظهر وجلست وحضرنى خلق كثير فارتج على فرأيت عليا كرم الله تعالى وجهه قائما بازائى فى المجلس فقال لى: يا بنى لم لا تتكلم؟ قلت: يا أبتاه قد ارتج على فقال: افتح فاك ففتحته فتفل فيه ستا فقلت: لم لا تـكملها سبعا قال: أدبا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم توارى عنى فقلت: غواص الفـكر يغوص فى بحر القلب على درر المعارف فيستخرجها الى ساحل الصدر فينادى عليها سمسار ترجمان اللسان فتشترى بنفائس أثمان حسن الطاعة فى بيوت اذن الله ان ترفع، وقال أيضا فى ترجمة الشيخ خليفة بن موسى النهرملكى: كان كثير الرؤية لرسول الله عليه

(١) حديث صحيح وفى الصحيحين ماهو بمعناه اه منه

لآلی مثلا شناسی نازل فرمائی قرآن العزیز بزبان خوش نوائی اطیفی عجب بیان

گوہر مبین بیان یعنی ترجمۂ تفسیر قرآن با ترجمہ تحت لفظی اردو صاف سلیس زبان با فوائد و عوائد و روایات صحیحہ کارآمد اعظان نامی

ترجمۂ اُردو تفسیر حسینی

جلد اوّل مسمّی بہ

تفسیر قادری

جس کو جناب مطیع نہایت عمدگی سے باہتمام فخر العلماء مولوی محمد فخر الدین صاحب نے ترجمہ فرمایا اور اکسیر ہدایت ترجمہ کیا سعادت بھی حسین صاحب علم

ضیائی صفائی از انطباع مطبع نامی گرامی منشی نولکشور آشکار تابان و متجلی ہوا

بھائیون کی طرف اشارہ ہی اور چاند سورج حضرت یعقوب علیہ السلام اور اونکی بی بی سے عبارت ہی جو یوسف علیہ السلام کی خالہ تھین
یہ سب یوسف کی تعظیم اور تکریم کرینگے اور حضرت یعقوب علیہ السلام سوچے کہ اگر یوسف کے بھائی یہ خواب سنینگے تو اسے ہلاک کرنے کا ارادہ
کرینگے قَالَ يٰبُنَيَّ کہا یعقوب علیہ السلام نے کہ اے میرے چھوٹے بیٹے چھوٹا بیٹا شفقت کی راہ سے کہا لَا تَقْصُصْ نہ بیان کر اور نہ کہنا
رُءْيَاكَ اپنا خواب عَلٰٓى اِخْوَتِكَ اپنے بھائیون پر فَيَكِيْدُوْا لَكَ کہ حیلہ کرینگے تجھے ہلاک کرنے کے واسطے كَيْدًا حیلہ
وسوسۂ شیطان کے سبب سے اِنَّ الشَّيْطٰنَ تحقیق کہ شیطان لِلْاِنْسَانِ آدمی کے واسطے عَدُوٌّ مُّبِيْنٌ دشمن ہی
ظاہر کہ اوسے حیلہ اور مکر مین لگاتا ہی وَكَذٰلِكَ اور جسطرح تجھے ایسے خواب کے ساتھ برگزیدہ کیا کہ اپنے بھائیون پر تیری بلندی اور
بزرگی کی دلیل ہی اسی طرح يَجْتَبِيْكَ رَبُّكَ برگزیدہ کریگا تیرا رب تجھے حکومت اور سلطنت کے ساتھ وَيُعَلِّمُكَ اور تعلیم کریگا تجھے
مِنْ تَاْوِيْلِ الْاَحَادِيْثِ خواب کی تعبیرون سے یا نازل کی ہوئی کتابون کی مشکل باتین حل کرنے سے وَيُتِمُّ نِعْمَتَهٗ اور پوری
کردیگا اپنی نعمت کہ نبوت ہی عَلَيْكَ تجھپر وَعَلٰٓى اٰلِ يَعْقُوْبَ اور اولاد یعقوب پر یعنی تیرے بھائیون پر ایک قول کے بموجب
اونھین پیغمبر کہتے ہین یا یعقوب علیہ السلام کی نسل پر کہ اوسمین انبیا علیہم السلام پیدا کریگا كَمَآ اَتَمَّهَا جسطرح پوری کی نعمت
عَلٰٓى اَبَوَيْكَ تیرے دو باپون پر مِنْ قَبْلُ پہلے اس زمانے سے یا تجھسے پہلے دو باپون سے دادا اور پردادا مراد ہین اِبْرٰهِيْمَ
وَاِسْحٰقَ ابراہیم اور اسحاق علیہما السلام پر یعنی حضرت ابراہیم پر تو خلت اور رسالت اور آتش نمرود سے نجات دیکر اور
حضرت اسحاق پر اونکے صلب سے یعقوب علیہ السلام اور اسباط کو پیدا کرکے اِنَّ رَبَّكَ تحقیق کہ تیرا رب عَلِيْمٌ جاننے والا ہی ع ۱
کہ کون شخص برگزیدہ ہونے کا استحقاق رکھتا ہی حَكِيْمٌ محکم کار اور درست کردار ہی کہ جو کچھ چاہیے وہ کرتا ہی لَقَدْ كَانَ
تحقیق کہ ہین فِيْ يُوْسُفَ یوسف علیہ السلام کے قصّے مین وَاِخْوَتِهٖٓ اور اونکے بھائیون کی حکایت مین اٰيٰتٌ
قدرت کی نشانیان اور حکمت کی دلیلین لِّلسَّآئِلِيْنَ پوچھنے والون کو اور اونکے سوا اور لوگون کو بھی حضرت یوسف
علیہ السلام کے گیارہ بھائی تھے ایک کا نام بنیامین تھا اور یہ حقیقی بھائی تھا اور چھ سوتیلے بھائی حضرت یوسف علیہ السلام کی خالہ کے
بیٹے تھے انکے نام یہودا روبیل شمعون لاوی زبالون یشجر تھے چار اور سوتیلے بھائی تھے اور یہ چارون دو حرمون سے تھے دان
نفتالی جاد اشر لکھا ہی کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے وہ خواب اپنے والد سے بیان کیا اور اونکے والد یعقوب علیہ السلام نے وہ خواب
چھپانے کی نصیحت کی اور برگزیدگی اور نعمت پوری ہونے کی خوشخبری اونھین دی تو حضرت یوسف علیہ السلام کی بعضی بھاوجون نے
یہ سن لیا اور مغرب کی نماز کے وقت جب اونکے شوہر گھر مین آئے تو اونکی جورؤن نے اونسے حال بیان کیا اونھین حسد پیدا ہوا اور حضرت یوسف
علیہ السلام کا کام تمام کرنے کی تدبیر مین مشغول ہوے اِذْ قَالُوْا یاد کر اوسے کہ یوسف علیہ السلام کے بھائیون نے آپس مین کہا لَيُوْسُفُ
وَاَخُوْهُ البتہ یوسف اور اوسکا بھائی بنیامین اَحَبُّ اِلٰٓى اَبِيْنَا بہت پیارا ہی ہمارے باپ کو مِنَّا ہمسے
وَنَحْنُ عُصْبَةٌ حالانکہ ہم لوگ طاقت ور اور کارگزار ہین اور وہ دونون کم سن اور بیکار ہین تو چاہیے کہ ہمارا باپ ہمین
زیادہ چاہتا چونکہ دو عاجز ضعیفون کو ہم دس قویون کے اوپر اوسنے ترجیح دی اور عزیز کرلیا تو اِنَّ اَبَانَا بیشک ہمارا باپ

بیت: ز نقد معرفت امروز مفلس * ز سود آخرت فردا امید ست * لکھا ہی کہ کفار قریش ایک دوسرے کو نصیحت اور وصیت کرتے تھے کہ
جب حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو قرآن پڑھتے دیکھیں تو اسطرح پراگندہ اور پریشان کریں کہ آپ غلطی کریں تو جب حضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم قرآن پڑھتے تو لوگ متعرض ہوکر بلند آوازون سے بیہودہ باتیں کرتے اور سیٹیاں اور تالیاں بجاتے اور بعض اشعار پڑھتے
تو یہ آیت نازل ہوئی کہ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا اور کہا کافرون نے یعنی عرب کے منکرون نے باہم ایک دوسرے سے کہ
لَا تَسْمَعُوا نہ سنو اور نہ کان لگاؤ لِهٰذَا الْقُرْآنِ یہ قرآن سننے کے واسطے جو محمد پڑھتے ہیں وَالْغَوْا فِيهِ اور لغو اور
بیہودہ باتیں کرو اوسمین یا آپ کے منہ کے سامنے کھڑے ہوکر چیخو چلاؤ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ کہ شاید تم غلبہ پاؤ آپکی تلاوت پر
اور آپ قرآن پڑھنے سے باز رہیں فَلَنُذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا تو ضرور ضرور چکھاوینگے ہم اونہیں جو کافر ہوے اس سے
بیہودہ کہنے والون کا گروہ مراد ہو یا سب کافر مقصود ہیں عَذَابًا شَدِيدًا عذاب سخت یعنی بہت اور ہمیشہ رہنے والا وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ
اور ضرور جزا دینگے ہم انکو أَسْوَأَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ جزا بدتر اوس کام کی کہ تھے نادانی اور غصہ کے سبب سے عمل کرتے
ذٰلِكَ وہ عذاب بد جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ جزا ہے خدا کے دشمنون کی النَّارُ یعنی آگ یہ عطف بیان ہے جزا کا لَهُمْ فِيهَا
اون کافرون کے واسطے ہی آتش دوزخ میں دَارُ الْخُلْدِ گھر ہمیشہ رہنے کا یعنی ہمیشہ آتش دوزخ میں رہینگے جَزَاءً جزا دیے جاینگے
جزا دینا بِمَا كَانُوا بسبب اوسکے کہ تھے بِآيَاتِنَا ہمارے کلام کی آیتون کے ساتھ يَجْحَدُونَ انکار کرتے تھے وَقَالَ
الَّذِينَ كَفَرُوا اور کہا ان لوگون نے جو کافر ہوے یعنی اوس وقت جب آگ میں ہونگے تو کہینگے کہ رَبَّنَا أَرِنَا الَّذَيْنِ اے ہمارے
رب دکھا ہمین وہ دو شخص جنھون نے دنیا میں أَضَلَّانَا گمراہ کردیا تھا ہمکو مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ شیطانون اور آدمیون میں سے
یعنی ابلیس جسنے پہلی نافرمانی کی اور قابیل جسنے پہلے پہل خون ناحق کیا ان دونون شخصون کو ہمین دکھا نَجْعَلْهُمَا کریں ہم
اون دونون کو تَحْتَ أَقْدَامِنَا نیچے اپنے قدمون کے یعنی ان دونون سے بدلا لیں لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ تاکہ ہوجاوین
وہ دونون بہت نیچے رہنے والے لوگون میں سے یعنی دوزخ میں سب سے نیچے والے درکہ میں ہوں یا سب نیچون سے نیچے ہو جائیں إِنَّ الَّذِينَ
قَالُوا تحقیق کہ جن لوگون نے کہا کہ رَبُّنَا اللَّهُ ہمارا رب اللہ ہی ثُمَّ اسْتَقَامُوا پھر اوس پر قائم ہو گئے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ
عنہ نے اسکی تفسیر یون کی کہ شرک نہیں کیا اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ امر و نہی پر قائم ہو گئے روباہ بازی نہین کی حضرت
عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے تفسیر کی ہی کہ اپنے عمل پاکیزہ اور خالص کیے حضرت علی مرتضی کرم اللہ وجہہ نے تفسیر فرمائی ہی کہ فرائض ادا کیے
حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ نے کہا کہ استقامت یہ ہی کہ طاعتین اور عبادتین کین اور گناہون سے بچتے اور بعضون نے کہا کہ دنیا فانی سے
موںھ پھیرا اور سراے باقی کی طرف راغب ہوے صاحب کشاف نے فرمایا کہ رَبُّنَا اللَّهُ کہنا توحید اقراری سے عبارت ہی اور ثُمَّ اسْتَقَامُوا
توحید معرفت کی طرف اشارت ہو توحید اقراری یہ ہی کہ اللہ یکتا ہی اور توحید معرفت یہ ہو کہ اوسے یکتا جانے یعنی ہر جہت سے
اوسکی وحدت دیکھ باوصف اسکے کہ عالم وحدت میں جہت نہیں ہی نظم: ز جہت مکنجد آنجا ز صفت * نی تفکر ز بیان نی معرفت *
آتشی از سر وحدت برفروخت * غیر واحد ہرکہ پیش آمد بسوخت * تَتَنَزَّلُ اوترتے ہیں عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ اوپر فرشتے

یعنی مستقیم مومنون پر ہم فرشتے نازل کرتے ہین اونکی موت کے قریب یا قبر سے باہر آنیکے وقت یا قبر کے اندر یا ان سب وقتون مین جو مذکور ہوے ساتھ اس بات کے کہ اونسے کہینگے کہ اَلَّا تَخَافُوْا نہ ڈرو اونسے جو تمہارے آگے ہین امور اخروی اسواسطے کہ وہ تمپر آسانی سے گذر جائینگے وَلَا تَحْزَنُوْا اور غمگین نہو اونکے سبب سے جو چھوڑ آئے ہو اہل و عیال کہ حق تعالی اونکے کام بخوبی بنائیگا وَاَبْشِرُوْا بِالْجَنَّةِ اور خوش ہو جنت کے سبب سے الَّتِيْ كُنْتُمْ تُوْعَدُوْنَ ○ وہ جنت جسکا وعدہ دیے جاتے تھے پیغمبر کی زبانی نَحْنُ اَوْلِيٰٓؤُكُمْ ہم تمہارے دوست تھے فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا زندگی دنیا مین اور تمکو آفتون سے بچاتے تھے اور سچا الہام دیتے تھے اور بھلائی کی باتین بتاتے تھے اور مدد کرتے تھے وَفِي الْاٰخِرَةِ اور ہم تمہارے دوست ہین آخرت مین تعظیم و تکریم کرکے اور شفاعت مین یعنی شفاعت مین مدد کرکے جس کسی کو خدا چاہے وَلَكُمْ اور تمہارے واسطے ہی فِيْهَا آخرت مین مَا تَشْتَهِيْٓ اَنْفُسُكُمْ وہ چیز جسکی آرزو اور خواہش کرتے ہین نفس تمہارے لذتون اور کرامتون مین سے وَلَكُمْ فِيْهَا اور تمہارے واسطے ہی عقبی مین مَا تَدَّعُوْنَ ○ وہ چیز جو تم چاہوگے نُزُلًا روزی مہیا ہوئی مِّنْ غَفُوْرٍ رَّحِيْمٍ ○ ع خدا بخشنے والے مہربان کی طرف سے اور نزل کے ساتھ رحیم لانا اسطرف اشارہ کرتا ہی کہ جو اہل استقامت کی تمنا ہو وہ اون نعمتون کے سامنے جو عطا کیجائینگی ایسی ہی جیسے مہمان کے سامنے جو ماحضر لاتے ہین وسے اون نعمتون کے ساتھ نسبت ہی جو اوسکی ضیافت کے واسطے اہتمام اور تکلف کے ساتھ تیار کیجاتی ہین اور یہین سے بزرگون نے کہا ہی کہ نہایت کرامت نتیجہ استقامت ہی اسواسطے کہ سلوک طریقت مین اس سے عالی کوئی درجہ نہین شیخ ابو علی دقاق قدس سرہ نے فرمایا ہی کہ استقامت ماسوی اللہ سے سر کی نگاہداشت ہی یعنی چاہیے کہ غیر حق کو خلوتخانۂ سر مین راہ نہ دے اور اغیار کو حریم منزل دل مین نہ چھوڑے بیت امروز مرا در دل جز یار نگنجد ٭ کاندر حرم سلطان اغیار نگنجد ٭ وَمَنْ اَحْسَنُ اور کون ہی بہت نیک قَوْلًا بات کی رو سے مِّمَّنْ دَعَآ اوس شخص سے جسنے پکارا خلق کو اِلَى اللّٰهِ خدا کی عبادت کی طرف وَعَمِلَ صَالِحًا اور کیے کام اچھے وَّقَالَ اِنَّنِيْ اور کہا کہ بیشک مین مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ ○ حکم ماننے والا ہون خدا کا یہ آیت حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی شان مین ہی کہ آپنے خلق کو خدا کی طرف پکارا امام ابو اللیث رحمہ اللہ تعالی نے کہا ہی کہ علما مراد ہین کہ وے حج امور لوگون کو سکھاتے ہین اور اونکا عمل صالح یہ ہی کہ اپنے علم کے موافق عمل کرتے ہین یا محتسب لوگ ہین کہ امر معروف اور نہی منکر کے قاعدون کی تمہید کرتے ہین اور اونکا عمل صالح صبر و تحمل ہی ان سختیون اور مکروہات پر جو اونھین پہونچتی ہین اور بعضون نے کہا ہی کہ سب امام اور مشائخ رحمہم اللہ تعالی اس آیت مین داخل ہین اور ام المومنین حضرت بی عائشہ صدیقہ فرماتی ہین کہ مین نہین دیکھتی یہ آیت مگر اذان کہنے والون کی شان مین صاحب عین المعانی نے لکھا ہی کہ حضرت بلال اذان دیتے تو یہود کہتے کہ کوا چلاتا ہی اور نماز کے واسطے بلاتا ہی اور بیہودہ باتین اونکی زبان پر آتین تو یہ آیت نازل ہوئی اور برتقدیر کہ یہ آیت موذنون کی شان مین ہو تو اونکا عمل صالح یہ ہی کہ اذان اور تکبیر کے درمیان مین دو رکعت نماز پڑھین وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ اور برابر نہین ہی نیکی اور بدی جزا اور مکافات مین یعنی خدا کو ایک جاننا اور خدا کا شریک ٹھہرانا برابر نہین ہی وہ بہشت مین درجے بلند ہونے کا باعث ہی یہ دوزخ کے درکون مین گرنے کا سبب ہی اور کہا ہی حسنہ [illegible] یا حسنہ اور سیئہ سے علم اور جہل مراد ہی اور تفسیر [illegible] اور تبیان اور عین المعانی مین ہی کہ حسنہ اولا [illegible]

أنوار التنزيل وأسرار التأويل

المعـــروف

بتفسير البيضاوي

تأليف

ناصر الدين أبي الخير عبد الله بن عمر بن محمد
الشيرازي الشافعي البيضاوي
(ت٦٩١ هـ)

إعداد وتقديم
محمد عبد الرحمن المرعشلي

الجزء الخامس

طبعة جديدة مصححة ومنقحة وُضع التفسير فيها تحت آيات القرآن الكريم من المصحف العثماني

دار إحياء التراث العربي مؤسسة التاريخ العربي
بيروت

مستلا شنا ناز فرما قرآ لعز زبا ورو نا فزا ئے جمع بیا
لا آ لی ی ل ی ن بی ن رلق ی طبق ین

گوہر یکتا [illegible] ترجمہ تحت لفظی اردو صاف سلیس زبان با فوائد و عوائد روایات صحیحہ کارآمد واعظان نامی

ترجمہ اردو تفسیر حسینی

جلد دوم مسمی بہ

تفسیر قادری

جسکو بجناب مطبع نہایت عمدگی کے ساتھ فخر العلما مولوی [illegible] سر ہدایت ترجمہ کیمیاے سعادت [illegible] حسین صاحب علم [illegible]

صفا انطبا [illegible] تا با و متجلی ہوا
ضیائی ی ع مطبع [illegible] ی بن ل

اوسکی توحید مین تمھارے اخلاص سے اسواسطے کہ وہ نعمت ایمان سے کافر ہین اور تم اوس نعمت پر شاکر ہو تو تم مین اور اونمین باہم نفرت ہی اور
تمھارے اعمال اور اقوال اونکو محبوب اور مرغوب نہین ہین جسطرح اونکے کام اور باتین تمھین مکروہ معلوم ہوتی ہین رَفِيعُ الدَّرَجٰتِ
وہ ہی بلند کرنے والا بندون کے درجے دنیا مین تفاوت طبقات کے ساتھہ اور عقبیٰ مین مراتب اور مقامات کا تفاوت کرکے یا انبیا
علیہم السلام کے درجے بلند کرنے والا ہی حضرت آدم کا درجہ صفوت کے ساتھہ بلند کیا اور حضرت نوح کا درجہ دعوت کے سبب سے اور حضرت
ابرہیم کو خلت اور حضرت موسیٰ کو قرب اور حضرت عیسیٰ کو زہادت اور حضرت سید الانبیا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو شفاعت عطا فرماکر
سلمی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہی کہ جس کسی کا درجہ چاہتا ہی بلند کرتا ہی حقائق کی شناخت اور معرفت کے سبب سے بحر الحقائق مین ہی کہ محبون کا
درجہ بلند کرنے والا ہی محبت سے فنا کرکے محبوبیت کے ساتھہ باقی رکھکر ایک عزیز نے فرمایا ہی کہ لَا يُوجَدُ الْبَقَاءُ اِلَّا بِالْفَنَاءِ
جبتک تو شربت فنا نپیے کا خلعت بقا نہ پہنیگا قطعہ ہش درد فنا گر بقا ہمی خواہی ✤ کہ زاد راہ بقا دردی خرابات ست ✤ زحال خویش فنا
شو درین رہ ای عطار ✤ کہ باقی رہ عشاق فانی الذات ست ✤ ذُو الْعَرْشِ خداوند عرش ہی یعنی عرش کا خالق اور یا ایک ہی
یا ملک اور سلطنت کا خداوند ہی يُلْقِي الرُّوحَ ڈالتا ہی روح کو مِنْ اَمْرِهٖ اپنے حکم سے یا بھیجتا ہی جبریل کو عَلٰى مَنْ يَّشَآءُ
جسپر چاہتا ہی مِنْ عِبَادِهٖ اپنے بندون مین سے یعنی جسے چاہتا ہی مرتبہ نبوت عطا فرماتا ہی لِيُنْذِرَ تا کہ ڈرائے وہ جسپر وحی
آئے لوگون کو يَوْمَ التَّلَاقِ ملاقات کے دن یعنی جسدن روحین بدنون سے ملینگی یا اہل زمین اور اہل آسمان باہم ملاقات
کرینگے یا اولین و آخرین یا معبود اور اونکی عبادت کرنے والے یا مظلوم اور ظالم یا ہر عمل کرنے والا ملاقی ہوگا اپنے عمل سے یا جیسا مذکور
ہوئے ایک دوسرے سے ملاقات کرینگے يَوْمَ هُمْ جسدن کہ وہ یعنی عبادت کرنے والے بٰرِزُوْنَ ظاہر ہونگے قبرون سے نکلکر
لَا يَخْفٰى پوشیدہ نہین ہوتی عَلَى اللّٰهِ اللہ تعالےٰ پر مِنْهُمْ اونمین سے یعنی باوصف کثرت کے بندون کی ذاتون اور اعمال اور
احوال مین نہین پوشیدہ ہی خدا پر شَيْءٌ کچھہ بلکہ سب کو جانتا ہی اور سب کو عمل کے موافق جزا دیگا اور ندا کرنے والا ندا کریگا لِمَنِ الْمُلْكُ
الْيَوْمَ کسکے واسطے ہی بادشاہی آجکے دن تو سب بندے باہم متفق ہوکر جواب دینگے کہ لِلّٰهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ خدا کے واسطے جو ایک ہی
حکم مین توڑنے والا اونکے جھگڑے جو ملک کے مدعی تھے اور چونکہ کافرون کو خدا کی وحدانیت کا ضروری علم حاصل ہوگا تو ان کا جواب مین ایمان اون کی
موافقت کرینگے اَلْيَوْمَ تُجْزٰى آج جزا دیا جائیگا كُلُّ نَفْسٍ ہر نفس بِمَا كَسَبَتْ جزا اوسکی جو اوسنے کیا ہی لَا ظُلْمَ
الْيَوْمَ نہین ہی ظلم آج کہ نہ کسی کے ثواب مین سے کم کرینگے نہ کسی پر عذاب بڑھائینگے نہ کسی کو دوسرے کے گناہ پر پکڑینگے نہ نیکی کا بدلا
بدی دینگے نہ بدی کا بدلا نیکی اِنَّ اللّٰهَ بیشک اللہ سَرِيْعُ الْحِسَابِ جلدی شمار کرنے والا ہی حساب کے وقت اور ہر ایک
کی جزا جلدی دے دیگا ہو واسطے کہ لَا يَشْغَلُهٗ شَيْءٌ عَنْ شَيْءٍ یعنی اوسے کوئی چیز کسی چیز سے باز نہین رکھتی وسیط مین ہی کہ حق تعالی فرماتا ہی کہ
مین شاہ جزا دینے والا ہون ممکن نہین ہی کہ کوئی جنتی جنت مین داخل ہو یا کوئی دوزخی دوزخ مین جائے اور اوسکے ذمے مظلمہ ہو جبتک مین اوس
مظلمہ کو دفع نہ کرلون یا عجب در عہدہ اہل ظلم جائے عجب ست ✤ ورزیدن ظلم را وبالے عجب ست ✤ از ظلم بپرہیز کہ در روز جزا ✤ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ گوشمالے عجب ست
وَاَنْذِرْهُمْ اور ڈرا کافرون کو اور خوف دلا اونکو يَوْمَ الْاٰزِفَةِ عذاب سے روز نزدیک کے یعنی روز قیامت کے عذاب سے کہ وہ ضرور آئیگا

أنوار التنزيل وأسرار التأويل

المعـــروف

بتفسير البيضاوي

تأليف

ناصر الدين أبي الخير عبد الله بن عمر بن محمد
الشيرازي الشافعي البيضاوي
(ت٦٩١ هـ)

إعداد وتقديم
محمد عبد الرحمٰن المرعشلي

الجزء الخامس

طبعة جديدة مصححة ومنقحة وُضِع التفسير فيها تحت آيات القرآن الكريم من المصحف العثماني

دار إحياء التراث العربي   مؤسسة التاريخ العربي
بيروت

الطبعة الأولى

دار إحياء التراث العربي
للطباعة والنشر والتوزيع

DAR EHIA AL-TOURATH AL-ARABI
Publishing & Distributing

بيروت - لبنان - شارع دكاش - هاتف: ٢٧٢٦٥٢ - ٢٧٢٦٥٥ - ٢٧٢٧٨٢ - ٢٧٢٧٨٣ فاكس: ٨٥٠٧١٧ - ٨٥٠٦٢٣ ص.ب: ١١/٧٩٥٧

Beyrouth - Liban - Rue Dakkache - Tel. 272652 - 272655 - 272782 - 272783 Fax: 850717 - 850623 P.O.Box; 7957/11

فَتَكْفُرُونَ ﴿١٠﴾ قَالُوا رَبَّنَا أَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ وَأَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِّن سَبِيلٍ ﴿١١﴾﴾.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادَوْنَ﴾ يوم القيامة فيقال لهم: ﴿لَمَقْتُ اللهِ أَكْبَرُ مِن مَّقْتِكُمْ أَنفُسَكُمْ﴾ أي لمقت الله إياكم أكبر من مقتكم أنفسكم الأمارة بالسوء. ﴿إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ﴾ ظرف لفعل دل عليه المقت الأول لا له لأنه أخبر عنه، ولا للثاني لأن مقتهم أنفسهم يوم القيامة حين عاينوا جزاء أعمالهم الخبيثة إلا أن يؤول بنحو: بالصَّيْفِ ضيَّعْتِ اللَّبَن. أو تعليل للحكم وزمان المقتين واحد.

﴿قَالُوا رَبَّنَا أَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ﴾ إماتتين بأن خلقتنا أمواتاً أوّلاً ثم صيرتنا أمواتاً عند انقضاء آجالنا، فإن الإماتة جعل الشيء عادم الحياة ابتداء أو بتصيير كالتصغير والتكبير، ولذلك قيل سبحان من صغر البعوض وكبر الفيل، وإن خص بالتصيير فاختيار الفاعل المختار أحد مفعوليه تصيير وصرف له عن الآخر. ﴿وَأَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ﴾ الإحياءة الأولى وإحياءة البعث. وقيل الإماتة الأولى عند انخرام الأجل والثانية في القبر بعد الإحياء للسؤال والإحياءان ما في القبر والبعث، إذ المقصود اعترافهم بعد المعاينة بما غفلوا عنه ولم يكترثوا به ولذلك تسبب بقوله: ﴿فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا﴾ فإن اقترافهم لها من اغترارهم بالدنيا وإنكارهم البعث. ﴿فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ﴾ نوع خروج من النار. ﴿مِن سَبِيلٍ﴾ طريق فنسلكه وذلك إنما يقولونه من فرط قنوطهم تعللاً وتحيراً ولذلك أجيبوا بقوله:

﴿ذَلِكُم بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِن يُشْرَكْ بِهِ تُؤْمِنُوا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ ﴿١٢﴾ هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ وَيُنَزِّلُ لَكُم مِّنَ السَّمَاءِ رِزْقًا وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَن يُنِيبُ ﴿١٣﴾﴾.

﴿ذَلِكُمْ﴾ الذي أنتم فيه. ﴿بِأَنَّهُ﴾ بسبب أنه. ﴿إِذَا دُعِيَ اللهُ وَحْدَهُ﴾ متحداً أو توحد وحده فحذف الفعل وأقيم مقامه في الحالية. ﴿كَفَرْتُمْ﴾ بالتوحيد. ﴿وَإِن يُشْرَكْ بِهِ تُؤْمِنُوا﴾ بالإشراك. ﴿فَالحُكْمُ لِلَّهِ﴾ المستحق للعبادة حيث حكم عليكم بالعذاب السرمد الدائم. ﴿العَلِيِّ﴾ عن أن يشرك به ويسوى بغيره. ﴿الكَبِيرِ﴾ حيث حكم على من أشرك وسوى به بعض مخلوقاته في استحقاق العبادة بالعذاب السرمد.

﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ﴾ الدالة على التوحيد وسائر ما يجب أن يعلم تكميلاً لنفوسكم. ﴿وَيُنَزِّلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقاً﴾ أسباب رزق كالمطر مراعاة لمعاشكم. ﴿وَمَا يَتَذَكَّرُ﴾ بالآيات التي هي كالمركوزة في العقول لظهورها المغفول عنها للانهماك في التقليد واتباع الهوى. ﴿إِلاَّ مَنْ يُنِيبُ﴾ يرجع عن الإنكار بالإقبال عليها والتفكر فيها، فإن الجازم بشيء لا ينظر فيما ينافيه.

﴿فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿١٤﴾ رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ ﴿١٥﴾﴾.

﴿فَادْعُوا اللهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ من الشرك. ﴿وَلَوْ كَرِهَ الكَافِرُونَ﴾ إخلاصكم وشق عليهم.

﴿رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو العَرْشِ﴾ خبران آخران للدلالة على علو صمديته من حيث المعقول والمحسوس الدال على تفرده في الألوهية، فإن من ارتفعت درجات كماله بحيث لا يظهر دونها كمال وكان العرش الذي هو أصل العالم الجسماني في قبضة قدرته لا يصح أن يشرك به، وقيل الدرجات مراتب المخلوقات أو مصاعد الملائكة إلى العرش أو السموات أو درجات الثواب. وقرىء «رَفِيعَ» بالنصب على المدح. ﴿يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ﴾ خبر رابع للدلالة على أن الروحانيات أيضاً مسخرات لأمره بإظهار آثارها وهو الوحي، وتمهيد للنبوة بعد تقرير التوحيد والروح الوحي ومن أمره بيانه لأنه أمر بالخير أو مبدؤه والآمر هو الملك المبلغ. ﴿عَلَى مَن

﴿يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ يختاره للنبوة، وفيه دليل على أنها عطائية. ﴿لِيُنْذِرَ﴾ غاية الإلقاء والمستكن فيه لله، أو لمن أو للروح واللام مع القرب تؤيد الثاني. ﴿يَوْمَ التَّلاقِ﴾ يوم القيامة، فإن فيه تتلاقى الأرواح والأجساد وأهل السماء والأرض أو المعبودون والعباد أو الأعمال والعمال.

﴿يَوْمَ هُم بَارِزُونَ لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِّمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴿١٦﴾ الْيَوْمَ تُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١٧﴾﴾.

﴿يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ﴾ خارجون من قبورهم أو ظاهرون لا يسترهم شيء أو ظاهرة نفوسهم لا تحجبهم غواشي الأبدان، أو أعمالهم وسرائرهم. ﴿لاَ يَخْفَى عَلَى اللهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ﴾ من أعيانهم وأعمالهم وأحوالهم، وهو تقرير لقوله ﴿هم بارزون﴾ وإزاحة لنحو ما يتوهم في الدنيا. ﴿لِمَنِ المُلْكُ اليَوْمَ لِلَّهِ الوَاحِدِ القَهَّارِ﴾ حكاية لما يسأل عنه في ذلك اليوم ولما يجاب به، أو لما دل عليه ظاهر الحال فيه من زوال الأسباب وارتفاع الوسائط، وأما حقيقة الحال فناطقة بذلك دائماً.

﴿اليَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ كأنه نتيجة لما سبق، وتحقيقه أن النفوس تكتسب بالعقائد والأعمال هيئات توجب لذتها وألمها لكنها لا تشعر بها في الدنيا لعوائق تشغلها، فإذا قامت قيامتها زالت العوائق وأدركت لذتها وألمها. ﴿لاَ ظُلْمَ اليوم﴾ بنقص الثواب وزيادة العقاب. ﴿إِنَّ اللَّهِ سَرِيعُ الحِسَابِ﴾ إذ لا يشغله شأن عن شأن فيصل إليهم ما يستحقونه سريعاً.

﴿وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَاظِمِينَ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ ﴿١٨﴾﴾.

﴿وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الآزِفَةِ﴾ أي القيامة سميت بها لأزوفها أي قربها، أو الخطة ﴿الآزفة﴾ وهي مشارفتهم النار وقيل الموت. ﴿إِذِ القُلُوبُ لَدَى الحَنَاجِرِ﴾ فإنها ترتفع عن أماكنها فتلصق بحلوقهم فلا تعود فيتروحوا ولا تخرج فيستريحوا. ﴿كَاظِمِينَ﴾ على الغم حال من أصحاب القلوب على المعنى لأنه على الإضافة، أو منها أو من ضميرها في لدى وجمعه كذلك لأن الكظم من أفعال العقلاء كقوله: ﴿فظلت أعناقهم لها خاضعين﴾. أو من مفعول ﴿أنذرهم﴾ على أنه حال مقدرة. ﴿مَا للظالمينَ مِنْ حَمِيمٍ﴾ قريب مشفق. ﴿وَلاَ شَفِيعٍ يُطَاعُ﴾ ولا شفيع مشفع، والضمائر إن كانت للكفار وهو الظاهر كان وضع الظالمين موضع ضميرهم للدلالة على اختصاص ذلك بهم وأنه لظلمهم.

﴿يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ ﴿١٩﴾ وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ لَا يَقْضُونَ بِشَيْءٍ إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿٢٠﴾﴾.

﴿يَعْلَمُ خَائِنَةَ الأَعْيُنِ﴾ النظرة الخائنة كالنظرة الثانية إلى غير المحرم واستراق النظر إليه، أو خيانة الأعين. ﴿وما تخفي الصدور﴾ من الضمائر والجملة خبر خامس للدلالة على أنه ما من خفي إلا وهو متعلق العلم والجزاء ﴿والله يقضي بالحق﴾ لأنه المالك الحاكم على الإطلاق فلا يقضي بشيء إلا وهو حقه ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لاَ يَقْضُونَ بِشَيْءٍ﴾ تهكم بهم لأن الجماد لا يقال فيه إنه يقضي أو لا يقضي. وقرأ نافع وهشام بالتاء على الالتفات أو إضمار قل: ﴿إِنَّ اللهَ هُوَ السَّمِيعُ البَصِيرُ﴾ تقرير لعلمه بـ ﴿خائنة الأعين﴾ وقضائه بالحق ووعيد لهم على ما يقولون ويفعلون، وتعريض بحال ما ﴿يدعون من دونه﴾.

﴿۞ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِن قَبْلِهِمْ كَانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ

هذا الجزء الثاني من حاشية شيخ زاده

على تفسير القاضي البيضاوى

شيخ زاده – محمد بن مصلح الدين مصطفى القوجوى محي الدين الحنفى المعروف بشيخ زاده المدرس الرومى توفى سنة ٩٥١ احدى و خمسين و تسعمائة له من الكتب الاخلاصية فى تفسير سورة الاخلاص. تعليقة على شرح الهداية لابن مكتوم. حاشية على انوار التنزيل للبيضاوى مجلدات مطبوع. حاشية اخرى على انوار التنزيل. شرح فرائض الراجية. شرح قصيدة البردة. شرح المشارق للصغانى. شرح مفتاح العلوم للسكاكى فى المعانى و البيان. شرح الوقاية فى مسائل الهداية. (٩٥١ هـ. [١٥٤٤ م.]

قد طبع فى المطبعة العثمانية

قد اعتنى بطبعه طبعة جديدة بالاوفست

وقف الاخلاص

HAKİKAT KİTABEVİ

يطلب من مكتبة الحقيقة بشارع دار الشفقة بفاتح ٥٧ استانبول ـ تركيا

هجري قمري	هجري شمسي	ميلادي
١٤١٥	١٣٧٣	١٩٩٥

الله واراد تعذيبهم به بخلاف الابرار فانه ليس هلاك محض وتعذيب بل هم يستوجبون بسبب نزول ذلك البلاء بهم مثوبات عظيمة ودرجات رفيعة عندالله فالهلاك في الحقيقة مختص بالظالمين فانه اذا نزل البلاء بهم فقد خسروا الدنيا والآخرة معا ﴿قوله ولم نرسلهم لنقترح عليهم ونتلهى بهم﴾ من قولهم تلهى فلان اذا سخر منه ولعب به وهو اشارة الى ان قوله تعالى الا مبشرين ومنذرين وان كان حالا من المرسلين الا ان في هذه الحال معنى العلية اى لم نرسلهم لان نقترح عليهم الآيات بل لان يبشروا وينذروا ولا قدرة لهم على اظهار الآيات والمعجزات بل ذلك مفوض الى مشيئة الله تعالى ثم ذكر ثواب من صدق بهم وآمن فقال فمن آمن واصلح الآية وهذه الآية مثل ماقبلها متعلقة بقول المشركين لولا نزل عليه آية من ربه وقد اجيب عنه بوجوه وهذه الآية جواب آخر عنه بانهم انما بعثوا للدعوة الى الحق بالانذار والتبشير لا ليقترح عليهم ويلعب بهم ﴿قوله جعل العذاب ماسا لهم﴾ جواب عما يقال المس لكونه من الافعال المسبوقة بالقصد والاختيار حقه ان يسند الى الاحياء فكيف اسند الى العذاب وتقرير الجواب انه من قبيل الاستعارة بالكناية حيث شبه العذاب بالحي تشبيها مضمرا في النفس ودل عليه باثبات شئ من لوازم المشبه به له وهو اسناد المس اليه كما في قولك انشبت المنية اظفارها ﴿قوله واستغنى بتعريفه عن التوصيف﴾ يعني ان العذاب المتفرع على تكذيب آيات الله هو العذاب الشديد الهائل لا مطلق العذاب فكان مقتضى الظاهر ان يوصف بما يدل على الشدة والفظاعة الا انه لما ذكر معرفا بلام العهد الخارجي استغنى عن تعريفه ﴿قوله بسبب خروجهم عن التصديق﴾ خص الفسق بالخروج عن التصديق نظرا الى وجود المخصص وهو كون الكلام في الذين كفروا وكذبوا بآيات الله فمن لم يكن مكذبا بآيات الله لا يلحقه هذا الوعيد فسقط بهذا التأويل ماقيل من انه تعالى علل عذاب الكفار بكونهم فاسقين فاقتضى ان يكون كل فاسق كذلك ﴿قوله مقدوراته﴾ على ان الخزآئن جمع خزينة بمعنى مخزونة وقوله او خزآئن رزقه على ان يكون جمع خزانة وهو اسم للمكان الذي يخزن فيه الشئ وخزن الشئ احرازه بحيث لا تناوله الايدي وهو من باب ضرب وهذه الآية متعلقة بقول المشركين لولا نزل عليه آية من ربه * ومن بقية جوابه فانهم كانوا يقترحون مابدا لهم مثل ان يقولوا ان كنت رسولا من عندالله فاطلب من الله تعالى حتى يوسع علينا منافع الدنيا وخيراتها فأمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم ان يقول لهم لا اقول لكم عندي خزآئن الله وايضا كانوا يقولون ان كنت رسولا من عندالله فلابد وان تخبرنا بما سيقع لنا في المستقبل من المصالح والمضار حتى نستعد لتحصيل تلك المصالح ولدفع تلك المضار فأمره بأن يقول ولا اعلم الغيب فكيف تطلبون مني هذه المطالب وايضا انهم كانوا يقولون مالهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الاسواق ويتزوج النساء ويخالط الناس فقال الله تعالى قل لهم اني لست من الملائكة ولكني بشر رسول لا ادعي الا الرسالة والنبوة وليس شأني الا تبليغ مايوحى الي والامور التي تطلبونها لا يمكن تحصيلها الا بقدرة الله تعالى فكيف تطلبونها مني وقد تعلمون ان قدرة البشر لا تفي بتحصيلها وما ادعيه من الرسالة منصب لا يمتنع حصوله للبشر فكيف اطبقتم على انكار قولي ودفع دعواي ﴿قوله تبرأ من دعوى الالوهية والملكية﴾ بناء على ان يكون المراد من قوله لا اقول لكم عندي خزآئن الله اني لا ادعي كوني موصوفا بالقدرة اللائقة بالاله تعالى ومن قوله ولا اعلم الغيب اني لا ادعي كوني موصوفا بعلم الله تعالى وحصل بمجموع الكلامين انه لا يدعي الالهية وقوله ولا اقول لكم اني ملك صريح في انه لا يدعي الملكية فصار حاصل الكلام اني لا ادعي الالوهية ولا ادعي الملكية ولكن ادعي الرسالة التي يمكن حصولها لنوع البشر فكيف تستبعدون ما ادعيه وظاهر هذه الآية يدل على انه عليه الصلاة والسلام لا يعمل الا بالوحي وانه لم يكن يحكم من تلقاء نفسه في شئ من الاحكام وانه ماكان يجتهد ويحكم بالقياس ويؤكد ذلك قوله تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى فلذلك استدل من نفى القياس بهذا النص فانه تعالى امره ان يقول ان أتبع الا مايوحى الي ثم امرنا باتباعه حيث قال فاتبعوه فثبت به انه عليه الصلاة والسلام ماكان يعمل الا بالوحي النازل فوجب ان لا يجوز لاحد من امته ان يعمل الا بالوحي النازل عليه وذلك ينفي جواز العمل بالقياس ثم اكد الله تعالى ذلك بقوله قل هل يستوي الاعمى والبصير وذلك لان العمل بغير الوحي يجري مجرى عمل الاعمى والعمل بمقتضى الوحي يجري مجرى عمل البصير وذكر في بعض كتب الاصول ان الوحي نوعان ظاهر وباطن فالظاهر ثلاثة الاول ماثبت بلسان الملك والقرآن من هذا القبيل والثاني ماثبت عنده باشارة الملك من غير ان يبينه بالكلام واليه الاشارة بقوله عليه الصلاة والسلام ان روح القدس نفث في روعي

(ومانرسل المرسلين الا مبشرين) المؤمنين بالجنة (ومنذرين) الكافرين بالنار ولم نرسلهم ليقترح عليهم ويتلهى بهم (فمن آمن واصلح) مايجب اصلاحه على ماشرع لهم (فلاخوف عليهم) من العذاب (ولاهم يحزنون) بفوت الثواب (والذين كذبوا بآياتنا يمسهم العذاب) جعل العذاب ماسا لهم كأنه الطالب للوصول اليهم واستغنى بتعريفه عن التوصيف (بما كانوا يفسقون) بسبب خروجهم عن التصديق والطاعة (قل لا اقول لكم عندي خزآئن الله) مقدوراته او خزآئن رزقه (ولا اعلم الغيب) مالم يوح الي ولم ينصب عليه دليل وهو من جملة المقول (ولا اقول لكم اني ملك) اي من جنس الملائكة او اقدر على مايقدرون عليه (ان اتبع الا مايوحى الي) تبرأ من دعوى الالوهية والملكية وادعى النبوة التي هي من كمالات البشر ردا لاستبعادهم دعواه وجزمهم على فساد مدعاه

المجلد الثاني من مجمع البيان

لعلوم القرآن

من سورة الرعد إلى سورة الإسراء

عذاب السيئات ويجوز ان يكون الغذاء هو السيئات وسمى السيئات السيئات اتساعا كما قال وجزاء سيئة سيئة مثلها ومن تق السيئات يومئذ فقد رحمته اي ومن تعف
عنه ثمرة معاصيه فتفضلت عليه يوم القيمة باسقاط عذابها فقد انعمت عليه نعمة وذلك هو الفوز العظيم اي الظفر بالبغية والفلاح العظيم ثم عاد الكلام الى
من تقدم ذكرهم من الكفار فقال تعالى ان الذين كفروا ينادون اي يناديهم الملائكة يوم القيمة لمقت الله اكبر من مقتكم انفسكم اذ تدعون الى الايمان
فتكفرون والمقت اشد البغض والبغض [illegible] لما راوا اعمالهم ونظروا في كتابهم وادخلوا النار ومقتوا انفسهم لسوء صنيعهم [illegible] والمقت [illegible] الله
اذ تدعون الى الايمان فتكفرون اكبر من مقتكم انفسكم اليوم عن مجاهد وقتادة والسدي وقيل انهم لما تركوا الايمان [illegible] الى الكفر [illegible] انفسهم اعظم المقت [illegible]
كما يقول [illegible] ليس [illegible] قوله عز وجل قالوا
ربنا امتنا اثنتين واحييتنا اثنتين فاعترفنا بذنوبنا فهل الى خروج من سبيل ذلكم بانه اذا دعي الله وحده كفرتم وان يشرك به تؤمنوا فالحكم
لله العلي الكبير هو الذي يريكم آياته وينزل لكم من السماء رزقا وما يتذكر الا من ينيب فادعوا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون رفيع
الدرجات ذو العرش يلقي الروح من امره على من يشاء من عباده لينذر يوم التلاق يوم هم بارزون لا يخفى على الله منهم شيء لمن الملك اليوم لله
الواحد القهار اليوم تجزى كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم ان الله سريع الحساب سبع آيات القراءة [illegible] بالتاء والباقون بالياء
الحجة [illegible] وجه الخطاب [illegible] وقراءة القراء بالياء [illegible] الاعراب [illegible] الملك [illegible] اليوم [illegible] الملك
اليوم اي لمن ثبت الملك في هذا اليوم ويجوز ان يتعلق بنفس الملك وقال قوم ان الوقف على الملك حسن ويبتدي اليوم لله الواحد القهار في هذا اليوم المعنى
ثم حكى سبحانه عن الكفار الذين تقدم وصفهم بعد حصولهم في النار بانهم قالوا ربنا امتنا اثنتين واحييتنا اثنتين اختلف في معناه على وجوه احدها ان الاماتة
الاولى في الدنيا بعد الحيوة والثانية في القبر قبل البعث والاحياء الاولى في القبر للمسائلة والثانية الحشر عن السدي وهو اختيار البلخي وثانيها ان الاماتة الاولى
حال كونهم نطفا فاحياهم في الدنيا ثم اماتهم الموتة الثانية ثم احياهم للبعث فهاتان حياتان وموتتان ونظيره قوله كيف تكفرون بالله وكنتم امواتا الاية
عن ابن عباس وقتادة والضحاك واختاره ابو مسلم وثالثها ان الحيوة الاولى في الدنيا والثانية في القبر ولم يرد الحيوة يوم القيمة والموتة الاولى في الدنيا والثانية في القبر
الجبائي فاعترفنا بذنوبنا التي اقترفناها في الدنيا فهل الى خروج من سبيل هذا تلطف منهم في الاستدعاء اي هل بعد الاعتراف سبيل الى الخروج قيل انهم سالوا
الرجوع الى الدنيا اي هل من خروج من النار الى الدنيا لنعمل بطاعتك او علم الله سبحانه انهم يصلحون لردهم الى حال التكليف لذلك ولو ردوا لعادوا لما نهوا
عنه [illegible] ولو صدقوا في ذلك لاجابهم الى ما تمنوا وفي الكلام حذف تقديره فاجيبوا بانه لا سبيل لكم الى الخروج ذلكم اي ذلكم العذاب الذي حل بكم بانه
اذا دعي الله وحده كفرتم اي اذا قيل لا اله الا الله فانكرتم وقلتم اجعل الالهة الها واحدا وجحدتم ذلك وان يشرك به تؤمنوا اي وان يشرك به معبود آخر من الاصنام
والاوثان تصدقوا فالحكم لله في ذلك والفصل بين الحق والباطل [illegible] وعلى كل شيء ليس فوقه من هو اقدر منه ومن يساويه [illegible]
من علو المكان الى علو الشأن ولذلك [illegible] بالقوة والقهر وليس كذلك لو فعله ولذلك هو صفة [illegible] رفيع
كما وصفه [illegible] الكبير العظيم [illegible] وقيل هو السيد الجليل [illegible] وهو الذي يريكم آياته اي مصنوعاته التي تدل على كمال قدرته وتوحيده
من السماء والارض والشمس والقمر وينزل لكم من السماء رزقا من الغيث والمطر الذي ينبت ما هو رزق للخلق وما يتذكر اي وما يتعظ بهذه الآيات فيتفكر
في حقيقتها الا من ينيب يرجع اليه وقيل الا من يقبل الى طاعته [illegible] المؤمنين بتوحيده فقال فادعوا الله مخلصين له الدين اي وجهوا عباداتكم اليه
وحده ولو كره الكافرون فلا تبالوا بهم ثم وصف سبحانه نفسه فقال رفيع الدرجات رفيع بمعنى الرافع اي هو رافع درجات الانبياء والاولياء في الجنة [illegible]
وقيل معناه رفيع [illegible] ذو العرش [illegible] والملك [illegible] يلقي
الروح من امره على من يشاء من عباده وقيل الروح هو القرآن وكل كتاب انزله الله تعالى على نبي من انبيائه وقيل الروح الوحي هنا لانه يحيي به القلب يلقي الوحي على قلب
من يشاء ممن يراه اهلا لذلك [illegible] وقيل ان الروح جبرئيل يرسله الله تعالى بامره عن الضحاك وقتادة وقيل ان الروح هيهنا النبوة [illegible]
لينذر [illegible] يوم التلاق يلتقي في ذلك اليوم اهل السماء واهل الارض عن قتادة والسدي وابن زيد وقيل فيه يلتقي الاولون والآخرون والخصم والمخصوم
والظالم والمظلوم عن ابن عباس وقيل يلتقي الخلق والخالق [illegible] يحكم بينهم وقيل يلتقي المرء وعمله والكل [illegible] الله علم يوم هم بارزون [illegible]
يواري بعضهم بعضا لا يخفى على الله منهم شيء لانه بكشف [illegible] لا يخفى على الله منهم شيء من اعمالهم [illegible] لمن الملك اليوم
المؤمنون والكافرون بانه لله الواحد القهار وقيل انه سبحانه هو القائل لذلك والمجيب لنفسه [illegible] للمكلفين [illegible]
[illegible] الخلائق كلهم [illegible] الاول اصح [illegible]
[illegible] الملك [illegible] الدنيا [illegible] والمؤمنون [illegible]
العظيم [illegible] لا يستحق اطلاق الصفة بالملك الا الله [illegible] يوم القيمة [illegible] اهل الجنة
ما يملكهم اليوم تجزى كل نفس بما كسبت يجزى المحسن باحسانه والمسيء باساءته وفي الحديث ان الله تعالى يقول انا الملك انا الديان لا ينبغي لاحد من اهل الجنة ان يدخل
الجنة ولا لاحد من اهل النار ان يدخل النار وعنده مظلمة [illegible] لا ظلم اليوم اي لا ظلم لاحد على احد ولا ينقص من ثواب احد ولا [illegible]
احد ان الله سريع الحساب لا يشغله محاسبة احد عن محاسبة غيره النظم اتصل قوله ربنا امتنا اثنتين واحييتنا اثنتين بما تقدم من ذكر الكفار البعث
[illegible] بذكر اعترافهم بذلك يوم القيمة وانه سبحانه لما ذكر مقتهم انفسهم [illegible] الرجعة الى الدنيا وانما اتصل قوله فاعترفنا
بذنوبنا بما تقدم من [illegible] فكانهم قالوا اعترفنا بذلك بانك امتنا واحييتنا ومع هذا فقد اعترفنا بذنوبنا واتصل قوله هو الذي يريكم
آياته بقوله العلي الكبير [illegible] بما [illegible] قوله رفيع الدرجات [illegible] الفريقين
ذكر الدرجات قوله عز وجل وانذرهم يوم الآزفة اذ القلوب لدى الحناجر كاظمين ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع يعلم خائنة الاعين

[illegible]

[illegible]

في ذكر الموتتين والحياتين

تفصيل معنى الروح

لمن الملك اليوم

وحى ء لعبدمين ـ

نام کتاب

صحیح مسلم شریف

مع مختصر شرح نووی مترجم

تالیف: امام مسلم بن الحجاج

ترجمہ: علامہ وحید الزمان

جلد: ششم

تاریخ اشاعت: اگست ۲۰۰۴ء

مطبوعہ: علی آصف پرنٹرز لاہور

ملنے کا پتہ

نعمانی کتب خانہ

E-mail: nomania2000@hotmail.com

NOMANI

۷۴۲۲، احادیثِ نبوی کا رُوح پرور اور ایمان افروز ذخیرہ

صحیح مسلم شریف

مع مختصر شرح نووی

جلد

امام مسلم بن الحجاج نے تین لاکھ احادیث نبوی سے انتخاب فرما کر
مستند اور صحیح احادیث جمع فرمائی ہیں۔

ترجمہ:

علامہ وحید الزمان

نعمانی کتب خانہ
حق سٹریٹ، اردو بازار لاہور 042-7321865

تَصْدِيقًا لِحُذَيْفَةَ.

٧٣٧١- عَنْ رِبْعِيِّ بْنِ حِرَاشٍ قَالَ اجْتَمَعَ حُذَيْفَةُ وَأَبُو مَسْعُودٍ فَقَالَ حُذَيْفَةُ ((لَأَنَا بِمَا مَعَ الدَّجَّالِ أَعْلَمُ مِنْهُ إِنَّ مَعَهُ نَهْرًا مِنْ مَاءٍ وَنَهْرًا مِنْ نَارٍ فَأَمَّا الَّذِي تَرَوْنَ أَنَّهُ نَارٌ مَاءٌ وَأَمَّا الَّذِي تَرَوْنَ أَنَّهُ مَاءٌ نَارٌ فَمَنْ أَدْرَكَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَأَرَادَ الْمَاءَ فَلْيَشْرَبْ مِنَ الَّذِي يَرَاهُ أَنَّهُ نَارٌ فَإِنَّهُ سَيَجِدُهُ مَاءً)) قَالَ أَبُو مَسْعُودٍ هَكَذَا سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ.

٧٣٧٢- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ((أَلَا أُخْبِرُكُمْ عَنِ الدَّجَّالِ حَدِيثًا مَا حَدَّثَهُ نَبِيٌّ قَوْمَهُ إِنَّهُ أَعْوَرُ وَإِنَّهُ يَجِيءُ مَعَهُ مِثْلُ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ فَالَّتِي يَقُولُ إِنَّهَا الْجَنَّةُ هِيَ النَّارُ وَإِنِّي أَنْذَرْتُكُمْ بِهِ كَمَا أَنْذَرَ بِهِ نُوحٌ قَوْمَهُ)).

٧٣٧٣- عَنِ النَّوَّاسِ بْنِ سَمْعَانَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ ذَكَرَ رَسُولُ اللهِ ﷺ الدَّجَّالَ ذَاتَ غَدَاةٍ فَخَفَّضَ فِيهِ وَرَفَّعَ حَتَّى ظَنَنَّاهُ فِي طَائِفَةِ النَّخْلِ فَلَمَّا رُحْنَا إِلَيْهِ عَرَفَ ذَلِكَ فِينَا فَقَالَ ((مَا شَأْنُكُمْ)) قُلْنَا يَا رَسُولَ اللهِ ذَكَرْتَ الدَّجَّالَ غَدَاةً فَخَفَّضْتَ فِيهِ وَرَفَّعْتَ حَتَّى ظَنَنَّاهُ فِي طَائِفَةِ النَّخْلِ فَقَالَ ((غَيْرُ الدَّجَّالِ

بھی یہ حدیث سنی ہے۔

٧٣٧١- ربعی بن حراش سے روایت ہے حذیفہؓ اور ابو مسعودؓ دونوں جمع ہوئے۔ حذیفہ نے کہا میں ان سے زیادہ جانتا ہوں جو دجال کے ساتھ ہوگا۔ اس کے ساتھ ایک نہر ہوگی پانی کی اور ایک نہر آگ کی۔ پھر جس کو تم آگ دیکھو گے وہ پانی ہوگا اور جس کو تم پانی دیکھو گے وہ آگ ہے۔ سو کوئی تم میں سے یہ وقت پاوے اور پانی پینا چاہے وہ اس نہر میں سے پئے جو آگ معلوم ہوتی ہے اس کو پانی پاوے گا ابو مسعود نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسا ہی سنا ہے۔

٧٣٧٢- ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا میں تم سے دجال کی ایک بات ایسی نہ کہوں جو کسی نبی نے اپنی امت سے نہ کہی؟ وہ کانا ہوگا اور اس کے ساتھ جنت اور دوزخ کی طرح دو چیزیں ہوں گی۔ پر جس کو وہ جنت کہے گا حقیقت میں وہ آگ ہوگی اور میں نے تم کو دجال سے ڈرایا جیسے حضرت نوح علیہ الصلوۃ والسلام نے اپنی قوم کو ڈرایا۔

٧٣٧٣- نواس بن سمعانؓ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے دجال کا ایک دن صبح کو ذکر کیا تو کبھی اس کو گھٹایا اور کبھی بڑھایا (یعنی کبھی اس کی تحقیر کی اور کبھی اس کے فتنہ کو بڑا کہا یا کبھی بلند آواز سے گفتگو کی اور کبھی پست آواز سے) یہاں تک کہ ہم نے گمان کیا کہ دجال ان درختوں کے جھنڈ میں آگیا۔ جب ہم پھر آپ کے پاس شام کو گئے تو آپ نے ہمارے چہروں پر اس کا اثر معلوم کیا (یعنی ڈر اور خوف)۔ آپ نے فرمایا تمہارا کیا حال ہے؟ ہم نے عرض کیا

(٧٣٧٣) ☆ دجال اور یاجوج اور ماجوج کو خدا اتنی طاقت دے گا اہل ایمان کے امتحان کے واسطے کہ کون ان کے داؤں میں آتا ہے اور کون ایمان پر ثابت رہتا ہے اہل ایمان کو لازم ہے کہ جب کسی کافر یا خلاف شرع فقیر سے خرق عادت دیکھے تو اس کا ہرگز اعتقاد نہ کرے اس کو دجال کا نائب جانے ایمان اور تقوے پر نظر رکھے شعبدہ بازی پر خیال نہ کرے کرامات اس کا نام ہے جو ولی یعنی متقی مومن سے ہو اور جو کافر بے دین فاسق سے ہو اس کو استدراج کہتے ہیں۔

أَخْوَفُنِي عَلَيْكُمْ إِنْ يَخْرُجْ وَأَنَا فِيكُمْ فَأَنَا حَجِيجُهُ دُونَكُمْ وَإِنْ يَخْرُجْ وَلَسْتُ فِيكُمْ فَامْرُؤٌ حَجِيجُ نَفْسِهِ وَاللَّهُ خَلِيفَتِي عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ إِنَّهُ شَابٌّ قَطَطٌ عَيْنُهُ طَافِئَةٌ كَأَنِّي أُشَبِّهُهُ بِعَبْدِ الْعُزَّى بْنِ قَطَنٍ فَمَنْ أَدْرَكَهُ مِنْكُمْ فَلْيَقْرَأْ عَلَيْهِ فَوَاتِحَ سُورَةِ الْكَهْفِ إِنَّهُ خَارِجٌ خَلَّةً بَيْنَ الشَّامِ وَالْعِرَاقِ فَعَاثَ يَمِينًا وَعَاثَ شِمَالًا يَا عِبَادَ اللَّهِ فَاثْبُتُوا)) قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا لَبْثُهُ فِي الْأَرْضِ قَالَ ((أَرْبَعُونَ يَوْمًا يَوْمٌ كَسَنَةٍ وَيَوْمٌ كَشَهْرٍ وَيَوْمٌ كَجُمُعَةٍ وَسَائِرُ أَيَّامِهِ كَأَيَّامِكُمْ)) قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَذَلِكَ الْيَوْمُ الَّذِي كَسَنَةٍ أَتَكْفِينَا فِيهِ صَلَاةُ يَوْمٍ قَالَ ((لَا اقْدُرُوا لَهُ قَدْرَهُ)) قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا إِسْرَاعُهُ فِي الْأَرْضِ قَالَ ((كَالْغَيْثِ اسْتَدْبَرَتْهُ الرِّيحُ فَيَأْتِي عَلَى الْقَوْمِ فَيَدْعُوهُمْ فَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَجِيبُونَ لَهُ فَيَأْمُرُ السَّمَاءَ فَتُمْطِرُ وَالْأَرْضَ فَتُنْبِتُ فَتَرُوحُ عَلَيْهِمْ سَارِحَتُهُمْ أَطْوَلَ مَا كَانَتْ ذُرًا وَأَسْبَغَهُ ضُرُوعًا وَأَمَدَّهُ خَوَاصِرَ ثُمَّ يَأْتِي الْقَوْمَ فَيَدْعُوهُمْ فَيَرُدُّونَ عَلَيْهِ قَوْلَهُ فَيَنْصَرِفُ عَنْهُمْ فَيُصْبِحُونَ مُمْحِلِينَ لَيْسَ بِأَيْدِيهِمْ شَيْءٌ مِنْ أَمْوَالِهِمْ وَيَمُرُّ بِالْخَرِبَةِ فَيَقُولُ لَهَا أَخْرِجِي كُنُوزَكِ فَتَتْبَعُهُ كُنُوزُهَا كَيَعَاسِيبِ النَّحْلِ ثُمَّ يَدْعُو رَجُلًا مُمْتَلِئًا شَبَابًا فَيَضْرِبُهُ بِالسَّيْفِ فَيَقْطَعُهُ جَزْلَتَيْنِ رَمْيَةَ الْغَرَضِ ثُمَّ يَدْعُوهُ فَيُقْبِلُ

یارسول اللہؐ! آپ نے دجال کا ذکر کیا اور اس کو گھٹایا اور بڑھایا یہاں تک کہ ہم کو گمان ہو گیا کہ دجال ان درختوں میں کھجور کے موجود ہے (یعنی اس کا آنا بہت قریب ہے)۔ رسول اللہؐ نے فرمایا مجھ کو دجال کے سوا اور باتوں کا خوف تم پر زیادہ ہے (فتنوں کا آپس میں لڑائیوں کا)۔ اگر دجال نکلا اور میں تم لوگوں میں موجود ہوا تو تم سے پہلے میں اس کو الزام دوں گا اور تم کو اس کے شر سے بچاؤں گا۔ اور اگر وہ نکلا اور میں تم لوگوں میں موجود نہ ہوا تو ہر مرد مسلمان اپنی طرف سے اس کو الزام دے گا اور حق تعالیٰ میرا خلیفہ اور نگہبان ہے ہر مسلمان پر۔ البتہ دجال تو جوان گھونگریالے بالوں والا ہے اس کی آنکھ میں ٹینٹ ہے گویا کہ میں اس کی مشابہت دیتا ہوں عبدالعزیٰ بن قطن کے ساتھ (عبدالعزیٰ ایک کافر تھا)۔ سو جو شخص تم میں سے دجال کو پاوے اس کو چاہیے کہ سورۂ کہف کے سرے کی آیتیں اس پر پڑھے۔ مقرر وہ نکلے گا شام اور عراق کے درمیان کی راہ سے تو خرابی ڈالے گا داہنے اور فساد اٹھائے گا بائیں اے خدا کے بندو! ایمان پر قائم رہنا۔ اصحاب بولے یارسول اللہؐ وہ زمین پر کتنی مدت رہے گا؟ آپ نے فرمایا چالیس دن تک۔ ایک دن ان میں کا ایک سال کے برابر ہوگا اور دوسرا ایک مہینے کے اور تیسرا ایک ہفتے کے اور باقی دن جیسے یہ تمہارے دن ہیں (تو ہمارے دنوں کے حساب سے دجال ایک برس دو مہینے چودہ دن تک رہے گا)۔ اصحاب نے عرض کیا یارسول اللہؐ! جو دن سال بھر کے برابر ہوگا اس دن ہم کو ایک ہی دن کی نماز کفایت کرے گی؟ آپ نے فرمایا نہیں تم اندازہ کر لینا اس دن میں بقدر اس کے یعنی جتنی دیر کے بعد ان دنوں میں نماز پڑھتے ہو اسی طرح اس دن بھی انکل کر کے پڑھ لینا (اب تو گھڑیاں بھی موجود ہیں ان سے وقت کا اندازہ بخوبی ہو سکتا ہے۔ نووی نے کہا اگر آپ یوں صاف نہ فرماتے تو قیاس یہ تھا کہ اس دن صرف پانچ نمازیں پڑھنا کافی ہوتیں کیونکہ ہر دن رات میں خواہ کتنا ہی بڑا ہو اللہ

وَيَتَهَلَّلُ وَجْهُهُ يَضْحَكُ فَبَيْنَمَا هُوَ كَذَلِكَ إِذْ بَعَثَ اللهُ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ فَيَنْزِلُ عِنْدَ الْمَنَارَةِ الْبَيْضَاءِ شَرْقِيَّ دِمَشْقَ بَيْنَ مَهْرُودَتَيْنِ وَاضِعًا كَفَّيْهِ عَلَى أَجْنِحَةِ مَلَكَيْنِ إِذَا طَأْطَأَ رَأْسَهُ قَطَرَ وَإِذَا رَفَعَهُ تَحَدَّرَ مِنْهُ جُمَانٌ كَاللُّؤْلُؤِ فَلَا يَحِلُّ لِكَافِرٍ يَجِدُ رِيحَ نَفَسِهِ إِلَّا مَاتَ وَنَفَسُهُ يَنْتَهِي حَيْثُ يَنْتَهِي طَرْفُهُ فَيَطْلُبُهُ حَتَّى يُدْرِكَهُ بِبَابِ لُدٍّ فَيَقْتُلُهُ ثُمَّ يَأْتِي عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ قَوْمٌ قَدْ عَصَمَهُمُ اللهُ مِنْهُ فَيَمْسَحُ عَنْ وُجُوهِهِمْ وَيُحَدِّثُهُمْ بِدَرَجَاتِهِمْ فِي الْجَنَّةِ فَبَيْنَمَا هُوَ كَذَلِكَ إِذْ أَوْحَى اللهُ إِلَى عِيسَى إِنِّي قَدْ أَخْرَجْتُ عِبَادًا لِي لَا يَدَانِ لِأَحَدٍ بِقِتَالِهِمْ فَحَرِّزْ عِبَادِي إِلَى الطُّورِ وَيَبْعَثُ اللهُ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ فَيَمُرُّ أَوَائِلُهُمْ عَلَى بُحَيْرَةِ طَبَرِيَّةَ فَيَشْرَبُونَ مَا فِيهَا وَيَمُرُّ آخِرُهُمْ فَيَقُولُونَ لَقَدْ كَانَ بِهَذِهِ مَرَّةً مَاءٌ وَيُحْصَرُ نَبِيُّ اللهِ عِيسَى وَأَصْحَابُهُ حَتَّى يَكُونَ رَأْسُ الثَّوْرِ لِأَحَدِهِمْ خَيْرًا مِنْ مِائَةِ دِينَارٍ لِأَحَدِكُمُ الْيَوْمَ فَيَرْغَبُ نَبِيُّ اللهِ عِيسَى وَأَصْحَابُهُ فَيُرْسِلُ اللهُ عَلَيْهِمُ النَّغَفَ فِي رِقَابِهِمْ فَيُصْبِحُونَ فَرْسَى كَمَوْتِ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ يَهْبِطُ نَبِيُّ اللهِ عِيسَى وَأَصْحَابُهُ إِلَى الْأَرْضِ فَلَا يَجِدُونَ فِي الْأَرْضِ مَوْضِعَ شِبْرٍ إِلَّا مَلَأَهُ زَهَمُهُمْ وَنَتْنُهُمْ فَيَرْغَبُ نَبِيُّ اللهِ عِيسَى وَأَصْحَابُهُ

تعالیٰ نے پانچ نمازیں فرض کی ہیں مگر یہ قیاس نص سے ترک کیا گیا ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ عرض تسعین میں جو خط استواء سے نوے درجہ پر واقع ہے اور جہاں کا افق معدل النہار ہے چھ مہینے کا دن اور چھ مہینے کی رات ہوتی ہے تو ایک دن رات سال بھر کا ہوتا ہے پس اگر بالفرض انسان وہاں پہنچ جاوے اور جیے تو سال میں پانچ نمازیں پڑھنا ہوں گی)۔ اصحاب نے عرض کیا یا رسول اللہؐ! اس کی چال زمین میں کیونکر ہوگی؟ آپ نے فرمایا جیسے وہ مینہ جس کو ہوا پیچھے سے اڑاتی ہے سو ایک قوم کے پاس آوے گا تو ان کو کفر کی طرف بلاوے گا۔ وہ اس پر ایمان لاویں گے اور اس کی بات مانیں گے تو آسمان کو حکم کرے گا وہ پانی برساوے گا اور زمین کو حکم کرے گا وہ ان کی گھاس اور اناج اگاوے گی۔ تو شام کو گورو (جانور) آویں گے پہلے سے زیادہ ان کے کوہان لمبے ہوں گے تھن کشادہ ہوں گے کوکھیں تنی ہوئیں (یعنی خوب موٹی ہو کر)۔ پھر دجال دوسری قوم کے پاس آوے گا ان کو بھی کفر کی طرف بلاوے گا لیکن اس کی بات کو نہ مانیں گے۔ تو ان کی طرف سے ہٹ جاوے گا ان پر قحط سالی اور خشکی ہوگی۔ ان کے ہاتھوں میں ان کے مالوں میں سے کچھ نہ رہے گا اور دجال ویران زمین پر نکلے گا تو اس سے کہے گا اے زمین اپنے خزانے نکال۔ تو وہاں کے مال اور خزانے نکل کر اس کے پاس جمع ہو جاویں گے جیسے شہد کی مکھیاں بڑی مکھی کے گرد ہجوم کرتی ہیں۔ پھر دجال ایک جوان مرد کو بلاوے گا اور اس کو تلوار سے مارے گا اور دو ٹکڑے کر ڈالے گا جیسا نشانہ دو ٹوک ہو جاتا ہے۔ پھر اس کو زندہ کر کے پکارے گا سو وہ جوان سامنے آوے گا چہرہ دمکتا ہوا اور ہنستا ہوا تو دجال اسی حال میں ہوگا کہ ناگاہ حق تعالیٰ حضرت عیسیٰ بن مریم کو بھیجے گا۔ حضرت عیسیٰؑ سفید مینار کے پاس اتریں گے دمشق کے شہر میں مشرق کی طرف زرد رنگ کا جوڑا پہنے ہوئے اپنے دونوں ہاتھ دو فرشتوں کے بازوؤں پر رکھے ہوئے۔ جب حضرت عیسیٰؑ اپنا سر جھکاویں گے تو پسینہ ٹپکے گا

إِلَى اللَّهِ فَيُرْسِلُ اللَّهُ طَيْرًا كَأَعْنَاقِ الْبُخْتِ فَتَحْمِلُهُمْ فَتَطْرَحُهُمْ حَيْثُ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ يُرْسِلُ اللَّهُ مَطَرًا لَا يَكُنُّ مِنْهُ بَيْتُ مَدَرٍ وَلَا وَبَرٍ فَيَغْسِلُ الْأَرْضَ حَتَّى يَتْرُكَهَا كَالزَّلَفَةِ ثُمَّ يُقَالُ لِلْأَرْضِ أَنْبِتِي ثَمَرَتَكِ وَرُدِّي بَرَكَتَكِ فَيَوْمَئِذٍ تَأْكُلُ الْعِصَابَةُ مِنَ الرُّمَّانَةِ وَيَسْتَظِلُّونَ بِقِحْفِهَا وَيُبَارَكُ فِي الرِّسْلِ حَتَّى أَنَّ اللِّقْحَةَ مِنَ الْإِبِلِ لَتَكْفِي الْفِئَامَ مِنَ النَّاسِ وَاللِّقْحَةَ مِنَ الْبَقَرِ لَتَكْفِي الْقَبِيلَةَ مِنَ النَّاسِ وَاللِّقْحَةَ مِنَ الْغَنَمِ لَتَكْفِي الْفَخِذَ مِنَ النَّاسِ فَبَيْنَمَا هُمْ كَذَلِكَ إِذْ بَعَثَ اللَّهُ رِيحًا طَيِّبَةً فَتَأْخُذُهُمْ تَحْتَ آبَاطِهِمْ فَتَقْبِضُ رُوحَ كُلِّ مُؤْمِنٍ وَكُلِّ مُسْلِمٍ وَيَبْقَى شِرَارُ النَّاسِ يَتَهَارَجُونَ فِيهَا تَهَارُجَ الْحُمُرِ فَعَلَيْهِمْ تَقُومُ السَّاعَةُ)).

اور جب اپنا سر اٹھاویں گے تو موتی کی طرح بوندیں بہیں گی۔ جس کافر کے پاس حضرت عیسیٰؑ اتریں گے اس کو ان کے دم کی بھاپ لگے گی وہ مر جاوے گا اور ان کے دم کا اثر وہاں تک پہنچے گا جہاں تک ان کی نظر پہنچے گی۔ پھر حضرت عیسیٰؑ دجال کو تلاش کریں گے یہاں تک کہ پاویں گے اس کو باب لد پر (لد شام میں ایک پہاڑ کا نام ہے)۔ سو اس کو قتل کریں گے۔ پھر حضرت عیسیٰؑ ان لوگوں کے پاس آئیں گے جن کو خدا نے دجال سے بچایا۔ سو شفقت سے ان کے چہروں کو سہلاویں گے اور ان کو خبر کریں گے ان درجوں کی جو بہشت میں ان کے رکھے ہیں۔ وہ اسی حال میں ہونگے کہ اللہ تعالیٰ حضرت عیسیٰؑ پر وحی بھیجے گا کہ میں نے اپنے ایسے بندے نکالے ہیں کہ کسی کو ان سے لڑنے کی طاقت نہیں تو پناہ میں لے جا میرے مسلمان بندوں کو طور کی طرف اور خدا بھیجے گا یاجوج اور ماجوج کو اور وہ ہر ایک اونچان سے نکل پڑیں گے۔ ان میں کے پہلے لوگ طبرستان کے دریا پر گزریں گے اور جتنا پانی اس میں ہوگا سب پی لیں گے۔ پھر ان میں کے پچھلے لوگ جب وہاں آویں گے تو کہیں گے کبھی اس دریا میں پانی بھی تھا (پھر چلیں گے یہاں تک کہ اس پہاڑ تک پہنچیں گے جہاں درختوں کی کثرت ہے یعنی بیت المقدس کا پہاڑ تو وہ کہیں گے البتہ ہم زمین والوں کو تو قتل کر چکے آؤ اب آسمان والوں کو بھی قتل کریں۔ تو اپنے تیر آسمان کی طرف چلائیں گے۔ خدائے تعالیٰ ان تیروں کو خون میں بھر کر لوٹا دے گا وہ سمجھیں گے کہ آسمان کے لوگ بھی مارے گئے۔ یہ مضمون اس روایت میں نہیں ہے اس کے بعد کی روایت سے لیا گیا ہے۔) اور خدا کا پیغمبر عیسیٰؑ اور ان کے اصحاب گھرے رہیں گے یہاں تک کہ ان کے نزدیک بیل کا سر افضل ہوگا سو اشرفی سے آج تمہارے نزدیک (یعنی کھانے کی نہایت تنگی ہوگی) پھر خدا کے پیغمبر عیسیٰؑ اور ان کے ساتھی دعا کریں گے۔ سو خدا تعالیٰ یاجوج اور ماجوج کے لوگوں پر عذاب بھیجے

گا۔ ان کی گردنوں میں کیڑا پیدا ہو گا تو صبح تک سب مر جائیں گے جیسے ایک آدمی مرتا ہے۔ پھر خدا کے رسول عیسیٰ اور ان کے ساتھی زمین میں اتریں گے تو زمین میں ایک بالشت برابر جگہ ان سڑاند اور گندگی سے خالی نہ پاویں گے (یعنی تمام زمین پر ان کی سڑی ہوئی لاشیں پڑی ہونگی) پھر خدا کے رسول عیسیٰ اور ان کے ساتھی خدا سے دعا کریں گے تو حق تعالیٰ چڑیوں کو بھیجے گا بڑے اونٹوں کی گردن کے برابر۔ وہ ان کو اٹھالے جاویں گے اور ان کو پھینک دیں گے جہاں خدا کا حکم ہو گا۔ پھر خدا تعالیٰ ایسا پانی برساوے گا کہ کوئی گھر مٹی کا اور بالوں کا اس پانی سے باقی نہ رہے گا سو خدا زمین کو دھو ڈالے گا یہاں تک کہ زمین کو مثل حوض یا باغ یا صاف عورت کے کردے گا پھر زمین کو حکم ہو گا کہ اپنے پھل جما اور اپنی برکت کو پھیر دے اور اس دن ایک انار کو ایک گروہ کھائے گا اور اس کے چھلکے کو بنگلہ سا بنا کر اس کے سایہ میں بیٹھیں گے اور دودھ میں برکت ہوگی یہاں تک کہ دودھار اونٹنی آدمیوں کے بڑے گروہ کو کفایت کرے گی اور دودھار گائے ایک برادری کے لوگوں کو کفایت کرے گی اور دودھار بکری ایک جدی لوگوں کو کفایت کرے گی۔ سو اسی حالت میں لوگ ہونگے کہ یکا یک حق تعالیٰ ایک پاک ہوا بھیجے گا کہ ان کی بغلوں کے نیچے لگے گی اور اثر کر جاوے گی۔ تو ہر مومن اور مسلم کی روح کو قبض کرے گی اور برے بدذات لوگ باقی رہ جاویں گے۔ آپس میں بھڑیں گے گدھوں کی طرح۔ ان پر قیامت قائم ہوگی۔

٧٣٧٤–عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ بْنِ جَابِرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَ مَا ذَكَرْنَا وَزَادَ بَعْدَ قَوْلِهِ ((لَقَدْ كَانَ بِهَذِهِ مَرَّةً مَاءٌ ثُمَّ يَسِيرُونَ حَتَّى يَنْتَهُوا إِلَى جَبَلِ الْخَمَرِ وَهُوَ جَبَلُ بَيْتِ الْمَقْدِسِ فَيَقُولُونَ لَقَدْ قَتَلْنَا مَنْ فِي الْأَرْضِ هَلُمَّ

٧٣٧۴- ترجمہ وہی ہے جو اوپر گزرا۔ اس روایت میں وہی فقرہ زیادہ ہے آسمان میں تیر مارنے کا قصہ۔ اور ابن حجر کی روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ فرمائے گا میں نے اپنے ایسے بندوں کو اتارا ہے جن سے کوئی لڑ نہیں سکتا۔

روح المعاني

في

تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني

لخاتمة المحققين وعمدة المدققين مرجع أهل العراق
ومفتى بغداد العلامة أبي الفضل
شهاب الدين السيد محمود الالوسى البغدادى
المتوفى سنة ١٢٧٠ هـ سقى الله ثراه
صيب الرحمة وأفاض عليه سجال
الاحسان والنعمة آمين

الجزء الثاني والعشرون

عنيت بنشره وتصحيحه والتعليق عليه للمرة الثانية باذن من ورثة المؤلف بخط وإمضاء علامة العراق
﴿ المرحوم السيد محمود شكرى الألوسى البغدادى ﴾
إدارة الطباعة المنيرية
دار
إحياء التراث العربي
بيروت - لبنان

مصر : درب الاتراك رقم ١

أخرج ابن عدي عن أنس « بينا نحن مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذ رأينا بردا ويدا فقلنا: يارسول الله ماهذا البرد الذي رأينا واليد؟ قال: قد رأيتموه؟ قالوا: نعم قال: ذلك عيسى ابن مريم سلم علي » وفي رواية ابن عساكر عنه « كنت أطوف مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حول الكعبة إذ رأيته صافح شيئا ولم أره قلنا: يارسول الله صافحت شيئا ولا نراه قال: ذلك أخي عيسى ابن مريم انتظرته حتى قضى طوافه فسلمت عليه» ومن هنا عد عليه السلام من الصحابة رضي الله تعالى عنهم، وقيل: إنه عليه السلام بعد نزوله يتلقى أحكام شريعتنا من الملك بأن يعلمه إياها أو يوقفه عليها لا على وجه الايحاء بها عليه من جهته عز وجل وبعثه بها ليكون في ذلك رسالة جديدة متضمنة نبوة جديدة، وقد دل قوله تعالى: (وخاتم النبيين) على انقطاعها بل على نحو تعليم الشيخ ما علمه من الشريعة تلميذه، ومجرد الاجتماع بالملك والأخذ عنه وتكليمه لا يستدعي النبوة، ومن توهم استدعاءه إياها فقد حاد - كما قال اللقاني - عن الصواب فقد كلمت الملائكة عليهم السلام مريم وأم موسى في قول ورجلا خرج لزيارة أخ له في الله تعالى وبلغته أن الله عز وجل يحبه كحبه لأخيه فيه «

وأخرج ابن أبي الدنيا في كتاب الذكر عن أنس قال: قال أبي بن كعب لأدخلن المسجد فلأصلين ولأحمدن الله تعالى بمحامد لم يحمده بها أحد فلما صلى وجلس ليحمد الله تعالى ويثني عليه إذا هو بصوت عال من خلف يقول: اللهم لك الحمد كله ولك الملك كله وبيدك الخير كله واليك يرجع الامر كله علانيته وسره لك الحمد انك على كل شيء قدير اغفر لي ما مضى من ذنوبي واعصمني فيما بقي من عمري وارزقني أعمالا زاكية ترضى بها عني وتب علي فأتى رسول الله ﷺ فقص عليه فقال: ذاك جبريل عليه السلام، والاخبار طافحة برؤية الصحابة للملك وسماعهم كلامه، وكفى دليلا لما نحن فيه قوله سبحانه: (إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون) الآية فان فيها نزول الملك على غير الانبياء في الدنيا وتكليمه إياه ولم يقل أحد من الناس: إن ذلك يستدعي النبوة وكون ذلك لأن النزول والتكليم قبيل الموت غير مفيد كما لا يخفى، وقد ذهب الصوفية إلى نحو ماذكرناه، قال حجة الاسلام الغزالي في كتابه ـ المنقذ من الضلال ـ أثناء الكلام على مدح أولئك السادة: ثم انهم وهم في يقظتهم يشاهدون الملائكة وأرواح الانبياء ويسمعون منهم أصواتا ويقتبسون منهم فوائد ثم يترقى الحال من مشاهدة الصور والامثال إلى درجات يضيق عنها نطاق النطق «

وقال تلميذه القاضي أبو بكر بن العربي أحد أئمة المالكية في كتابه قانون التأويل: ذهبت الصوفية إلى أنه إذا حصل للانسان طهارة النفس وتزكية القلب وقطع العلائق وحسم مواد أسباب الدنيا من الجاه والمال والخلطة بالجنس والاقبال على الله تعالى بالكلية علما دائما وعملا مستمرا كشفت له القلوب ورأى الملائكة وسمع كلامهم واطلع على أرواح الانبياء والملائكة، وسماع كلامهم ممكن للمؤمن كرامة وللكافر عقوبة اهـ «

ونسب إلى بعض أئمة أهل البيت أنه قال: إن الملائكة لتزاحمنا في بيوتنا بالركب، والظاهر من كلامهم أن الاجتماع بهم والاخذ عنهم لا يكون الا للكاملين ذوي النفوس القدسية وأن الاخلال بالسنة مانع كبير عن ذلك، ويرشد اليه ما أخرجه مسلم في صحيحه عن مطرف قال: قال لي عمران بن حصين قد كان ملك يسلم علي حتى اكتويت فترك ثم تركت الكي فعاد، ويعلم مما ذكرنا أن مدعيه إذا كان مخالفا لحكم الكتاب والسنة كاذب لا ينبغي أن يصغى اليه ودعواه باطلة مردودة عليه فاين الظلمة من النور والنجس من الطهور، ثم انه لا طريق إلى معرفة كون المجتمع به ملكا بعد خبر الصادق سوى العلم الضروري الذي يخلقه الله تعالى في العبد بذلك ويقطع بعدم كونه

ملكا ،تى خالف ماألقاه وأتى به الكتاب أوالسنة أواجماع الامة ومثله فيما أرى التكلم بما يشبه الهذيان ويضحك منه الصبيان وينبغى لمن وقع له ذلك أن لا يشيعه ويعلن به لما فيه من التعرض للفتنة، فقد أخرج مسلم عن مطرف أيضاً من وجه آخر قال: بعث إلى عمران بن حصين فى مرضه الذى توفى فيه فقال: إنى محدثك فان عشت فاكتم عنى وإن مت فحدث بها إن شئت إنه قد سلم على - وفى رواية الحاكم فى المستدرك - اعلم يا مطرف أنه كان يسلم على الملائكة عند رأسى وعند البيت وعند باب الحجرة فلما اكتويت ذهب ذلك قال: فلما برأ كلمه قال: اعلم يا مطرف أنه عاد إلى الذى كنت اكتم على حتى أموت، وكذا ينبغى أن لا يقول لالقاء الملك عليه ايحاء لما فيه من الايهام القبيح وهو ايهام وحى النبوة الذى يكفر مدعيه بعد رسول الله ﷺ بلا خلاف بين المسلمين، وأطلق بعض الغلاة من الشيعة القول بالايحاء إلى الائمة الاطهار وهم رضى الله تعالى عنهم بمعزل عن قبول قول أولئك الاشرار *

فقد روى أن سديراً الصيرفى سأل جعفرا الصادق رضى الله تعالى عنه فقال: جعلت فداك إن شيعتكم اختلفت فيكم فاكثرت حتى قال بعضهم: إن الامام ينكت فى أذنه، وقال آخرون: يوحى اليه، وقال آخرون: يقذف فى قلبه، وقال آخرون: يرى فى منامه، وقال آخرون: إنما يفتى بكتب آبائه فبأى جوابهم آخذ يجعلنى الله تعالى فداك ؟ قال: لا تأخذ بشىء مما يقولون يا سدير نحن حجج الله تعالى وأمناؤه على خلقه حلالنا من كتاب الله تعالى وحرامنا منه، حكاه محمد بن عبدالكريم الشهرستانى فى أول تفسيره مفاتيح الاسرار وقد ظهر فى هذا العصر (١) عصابة من غلاة الشيعة لقبوا أنفسهم بالبابية لهم فى هذا الباب فصول يحكم بكفر معتقدها كل من انتظم فى سلك ذوى العقول، وقد كاد يتمكن عرقهم فى العراق لولا همة واليه النجيب الذى وقع على همته وديانته الاتفاق حيث خذلهم نصره الله تعالى وشتت شملهم وغضب عليهم رضى الله تعالى عنه وأفسد عملهم فجزاه الله تعالى عن الاسلام خيرا ودفع عنه فى الدارين ضيما وضيرا. وادعى بعضهم الوحى إلى عيسى عليه السلام بعد نزوله، وقد سئل عن ذلك ابن حجر الهيثمى فقال: نعم يوحى اليه عليه السلام وحى حقيقى كما فى حديث مسلم وغير عن النواس بن سمعان، وفى رواية صحيحة «فبينما هو كذلك إذ أوحى الله تعالى ياعيسى انى أخرجت عبادا لى لا يد لأحد بقتالهم فحول عبادى إلى الطور وذلك الوحى على لسان جبريل عليه السلام إذ هو السفير بين الله تعالى وانبيائه» لا يعرف ذلك لغيره، وخبر لا وحى بعدى باطل، وما اشتهر أن جبريل عليه السلام لا ينزل إلى الارض بعد موت النبى ﷺ فهو لا أصل له، ويرده خبر الطبرانى ما أحب أن يرقد الجنب حتى يتوضأ فانى أخاف أن يتوفى وما يحضره جبريل عليه السلام فانه يدل على أن جبريل ينزل إلى الارض ويحضر موت كل مؤمن توفاه الله تعالى وهو على طهارة اه، ولعل من نفى الوحى عنه عليه السلام بعد نزوله أراد وحى التشريع وما ذكر وحى لا تشريع فيه فتأمل *

وكونه ﷺ خاتم النبيين مما نطق به الكتاب وصدعت به السنة واجمعت عليه الامة فيكفر مدعى خلافه ويقتل ان أصر ومن السنة ما أخرج أحمد. والبخارى. ومسلم. والنسائى. وابن مردويه عن أبى هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «مثلى ومثل الانبياء من قبلى كمثل رجل بنى دارا بناء فأحسنه واجمله الا موضع لبنة من زاوية من زواياها فجعل الناس يطوفون به ويتعجبون له ويقولون هلا وضعت هذه اللبنة فانا اللبنة وأنا خاتم النبيين» وصح عن جابر مرفوعا نحو هذا، وكذا عن أبى بن كعب. وأبى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنهم، والشيخ محيى الدين بن عربى

(١) سنة ١٢٦١ اه منه

بهذين الوقتين إلى صلاة الغداة وصلاة العصر وهو أظهر مما روى عن الحبر. وتعقب ماروى عنهما بأن فيه تجوزا من غير ضرورة ، وقد يقال: إن التسبيح على حقيقته لكن التسبيح بكرة بالصلاة فيها والتسبيح أصيلا بالصلاة فيه فتأمل ه

وجوز أن يكون المراد بالذكر المأمور به تكثير الطاعات والاقبال عليها فان كل طاعة من جملة الذكر ثم خص من ذلك التسبيح بكرة وأصيلا أى الصلاة فى جميع أوقاتها أو صلاة الفجر والعصر أو الفجر والعشاء لفضل الصلاة على غيرها من الطاعات البدنية ، ولا يخفى بعده ﴿ هُوَ الَّذِى يُصَلِّى عَلَيْكُمْ ﴾ الخ استئناف جار مجرى التعليل لما قبله من الأمرين ﴿وَمَلَائِكَتُهُ﴾ عطف على الضمير فى (يصلى) لمكان الفصل المغنى عن التأكيد بالمنفصل لا على (هو) والصلاة فى المشهور. وروى ذلك عن ابن عباس- من الله تعالى رحمة ومن الملائكة استغفار ومن مؤمنى الانس والجن دعاء ، ويجوز على رأى من يجوز استعمال اللفظ فى معنيين أن يراد بالصلاة هنا المعنيان الأولان فيراد بها أولا الرحمة وثانيا الاستغفار، ومن لا يجوز كأصحابنا يقول بعموم المجاز بأن يراد بالصلاة معنى مجازى عام يكون كلا المعنيين فردا حقيقيا له وهو إما الاعتناء بمافيه خير المخاطبين وصلاح أمرهم فان كلا من الرحمة والاستغفار فرد حقيقى له وهذا المجاز من الصلاة بمعنى الدعاء وهو إما استعارة لأن الاعتناء يشبه الدعاء لمقارنة كل منهما لارادة الخير والأمر المحبوب أو مجاز مرسل لأن الدعاء مسبب عن الاعتناء وأما الترحم والانعطاف المعنوى المأخوذ من الصلاة المعروفة المشتملة على الانعطاف الصورى الذى هو الركوع والسجود ، ولا ريب فى أن استغفار الملائكة عليهم السلام ودعاءهم للمؤمنين ترحم عليهم، وأما أن ذلك سبب للرحمة لكونهم مجابى الدعوة كما قيل ففيه بحث ، ورجح جعل المعنى العام ماذكر بأنه أقرب لما بعد فانه نص عليه فيه بقوله تعالى : (وكان بالمؤمنين رحيما) فدل على أن المراد بالصلاة الرحمة. واعترض بأن رحم متعد وصلى قاصر فلا يحسن تفسيره به، وبأنه يستلزم جواز رحم عليه، وبانه تعالى غاير بينهما بقوله سبحانه : (أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة) للعطف الظاهر فى المغايرة. وأجيب بانه ليس المراد بتفسير صلى برحم إلا بيان أن المعنى الموضوع له صلى هو الموضوع له رحم مع قطع النظر عن معنى التعدى واللزوم فان الرديفين قد يختلفان فى ذلك وهو غير ضار فزعم أن ذلك لا يحسن وأنه يلزم جواز رحم عليه ليس فى محله على أنه يحسن تعديةصلى بعلى دون رحم لما فى الأول من ظهور معنى التحنن والتعطف والعطف لأن الصلاة رحمة خاصة ويكفى هذا القدر من المغايرة، وقيل : إن تعدد الفاعل صير الفعل كالمتعدد فكأن الرحمة مرادة من لفظ والاستغفار مراد من آخر فلا حاجة إلى القول بعموم المجاز وليس هناك استعمال لفظ واحد حقيقة وحكما فى معنيين وهو كما ترى، ومثله كون (ملائكته) مبتـــدأ خبره محذوف لدلالة ماقبل عليه كأنه قيل هو الذى يصلى عليكم وملائكته يصلون عليكم فهناك لفظان حقيقة كل منهما بمعنى، وسيأتى إن شاء الله تعالى مايزيدك علما بأمر الصلاة ، وسبب نزول الآية ما أخرجه عبد بن حميد . وابن المنذر قال : لما نزلت (إن الله وملائكته يصلون على النبي) قال أبو بكر رضى الله تعالى عنه : ما أنزل الله تعالى عليك خيرا إلا أشركنا فيه فنزلت (هو الذى يصلى عليكم وملائكته) ﴿لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ أى من ظلمات المعاصى إلى نور الطاعة، وقال الطبرسى : من الجهل بالله تعالى إلى معرفته عز وجل فان الجهل أشبه شىء بالظلمة والمعرفة

كتاب الفتاوى الحديثيه لعلامة زمانه وفريد دهره ووحيد
أوانه بقية المجتهدين وخاتمة الفقهاء والمحدثين الشيخ
أحمد شهاب الدين بن حجر الهيتمي المكي والى
الله عليه موائد رحمته وغفرانه وأمطر
عليه سحائب كرمه واحسانه
وأعاد علينا وعلى
المسلمين من بركات
علومه
آمين

وبهامشه كتاب الدرر المنتثره فى الاحاديث المشتهره
للامام جلال الدين الاسيوطى رحمه الله

مايقتضى ذلك وورد التصريح بذلك مرادمنه ونص عليه العلماء وأخرج مسلم يبعث كل عبد على مامات عليه والبيهقي من مات على مرتبة من هذه المراتب بعث عليها يوم القيامة وعليه حمل العلماء خبر يبعث الميت في ثيابه التي مات فيها أي في عمله الذي يموت عليه من خير وشر وصح أن الخروج في سبيل الله يأتي يوم القيامة وجرحه يثعب دما وحديث الميت يبعث ملبيا وورد بسند ضعيف لكن له شواهد ان الملبين والمؤذنين يخرجون من قبورهم يؤذن المؤذن ويلبي الملبي وبسند واه من مات في الدنيا وهو سكران دخل القبر سكران وبعث من قبره سكران وفي كشف علوم الآخرة سعر الى يبعث السكران سكران يوم القيامة والزامر زامرا وشارب الخمر والكوز معلق في عنقه وكل أحد على الحال الذي صده في الدنيا عن سبيل الله قال الحافظ السيوطي بعد ذكره جميع مامر وفي هذا كله دلالة لي لتخصيص الحديث السابق بأن الحالة التي يأتي عليها في الآخرة مما كان عليه في الدنيا المراد بها حالة الطاعة والمعصية بخلاف المباحات فلا يأتي التاجر بآلته ونحوه ونحو ذلك لان استعمالها مما لا يجوز شرعا والله أعلم (وسئل) نفع الله به مامعنى حديث الطبراني عن أم سلمة رضي الله عنها قلت يارسول الله أخبرني عن قول الله تعالى حور عين قال حور بيض ضخام العيون شفر الحوراء بمنزلة جناح النسر (فأجاب) بقوله الشفر بالضم مضاف للحوراء وهو هدب العين مشبه بجناح النسر في الطول المناسب لذلك لضخامة العيون ويؤيده رواية ابن أبي الدنيا شفر المرأة من الحور العين أطول من جناح النسر وصحف ذلك بعضهم فقال انه بالقاف والحوراء بالرفع وزعم أنه استعارة يعني أن الحوراء بمنزلة جناح النسر في السرعة والطيران والخفة وهو مع كونه تصحيفا لا يلائم المقام (وسئل) نفع الله به مامعنى ذبح الموت اذا استقر أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار مع أنه عرض عندنا أو عدم محض عند المعتزلة وعليهما فهو لا يمكن أن يكون جسما (فأجاب) بقوله نظر لذلك طائفة ضعفاء العقول فأنكروا لاجله الحديث وأجاب المحققون عن ذلك بأن هذا من باب التمثيل البليغ وبأنه يجوز أن يخلق الله تعالى هذا الجسم ثم يذبح ثم يجعل مثالا لان الموت لا يطرأ على أهل الجنة وقال القرطبي يجوز أن يخلق الله كبشا يسميه الموت ويلقي في قلوب الفريقين أن هذا الموت يكون ذبحه دليلا على الخلود في الدارين وقال غيره لا مانع أن ينشئ الله من الاعراض أجسادا يجعلها مادة لها كما ثبت في حديث مسلم ان البقرة وآل عمران يجيئان كأنهما غمامتان ونحو ذلك من الاحاديث والله سبحانه وتعالى أعلم (وسئل) نفع الله به عن معنى فرح أهل الجنة بذبح الموت مع علمهم من أنبيائهم وكتبهم انهم لا يموتون (فأجاب) بقوله ورد في بعض طرق الحديث عند ابن حبان أنهم يطلعون خائفين أن يخرجوا من مكانهم الذي هم فيه وفسر بأنه خوف توهم لا استقرار ولا ينافي ذلك تقدم علمهم بأنه لا موت في الآخرة لان التوهمات تطرأ على المعلومات ثم لا تستقر فكان فرحهم بازالة وهم وأجيب أيضا بأن عين اليقين أقوى من علم اليقين فشاهدتهم ذبح الموت أقوى وأشد في انتفائه من تقدم علمهم اذ العيان أقوى من الخبر (وسئل) نفع الله بعلومه عن معمر المغربي ورتن الهندي المدعيين أنهما من الصحابة هل لذلك صحة (فأجاب) بقوله لا صحة لذلك كما بينه أئمة الحديث منهم الذهبي في الميزان وشيخ الاسلام الحافظ بن حجر في الاصابة وأفتى به غير مرة وقد ذكر أهل الحديث وغيرهم أن من ادعى الصحبة بعد مضي مائة سنة من وفاته صلى الله عليه وسلم فهو كاذب وان آخر الصحابة موتا كما في مسلم واتفق عليه العلماء أبو الطفيل مات سنة عشرة ومائة من الهجرة (وسئل) نفع الله به وبعلومه عما وقع في تهذيب النووي وأما ماروي عن بعض المتقدمين لو عاش ابراهيم لكان نبيا فباطل وجسارة على الكلام على المغيبات ومجازفة وهجوم على عظيم فهل ما قاله صحيح (فأجاب) بقوله رحمه الله قد تعجب منه شيخ الاسلام في الاصابة وقال انه ورد عن ثلاثة من الصحابة ولا يظن بالصحابي انه هجم على مثل هذا بظنه وبين الحافظ السيوطي أنه صح عن أنس رضي الله عنه أنه سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن ابنه ابراهيم قال لا أدري رحمة الله على ابراهيم لو عاش لكان صديقا نبيا وفي رواية عن أنس انه رفع ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم ورواه ابن منده

والبيهقي

يفيد أنه كغ باستعفف قلت هذا تصحيف على المصنف والذي هو بعينه انه بالعين المهملة من الاعفة وقرب منه ما أخرجه الديلمي من حديث عائشة مرفوعا زوجوا النساء فانهن يأتين بالمال ومن شواهده حديث التمسوا الرزق بالنكاح

****

مطلب مامعنى ذبح الموت الخ

مطلب ماورد في حق ابراهيم ابن نبينا صلى الله عليه وسلم

والبيهقي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه ابن عساكر عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم من أخرج أيضا وقال فيه من ليس بالقوي عن علي بن أبي طالب لما توفي ابراهيم أرسل النبي صلى الله عليه وسلم الى أمه مارية القبطية فجاءته وغسلته وكفنته وخرج به وخرج الناس معه فدفنه وأدخل صلى الله عليه وسلم يده في قبره فقال أما والله انه لنبي ابن نبي وبكى وبكى المسلمون حوله حتى ارتفع الصوت ثم قال صلى الله عليه وسلم تدمع العين ويحزن القلب ولا نقول ما يغضب الرب وانا عليك يا ابراهيم لمحزونون وروى أبو داود أنه مات وعمره ثمانية عشر شهرا فلم يصل عليه صلى الله عليه وسلم وصححه ابن حزم قال الزركشي اعتل من سلم ترك الصلاة عليه بعلل منها أنه استغنى بفضيلة أبيه عن الصلاة كما استغنى الشهيد بفضيلة الشهادة ومنها أنه لا يصلى نبي على نبي وقد جاء لو عاش لكان نبيا انتهى ولا بعد في اثبات النبوة له مع صغره لانه كعيسى القائل يوم ولد اني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبيا وكيحيى الذي قال تعالى فيه وآتيناه الحكم صبيا قال المفسرون نبئ وعمره ثلاث سنين واحتمال نزول جبريل بوحي لعيسى أو يحيى يجري في ابراهيم ويرجحه أنه صلى الله عليه وسلم صومه يوم عاشوراء وعمره ثمانية أشهر وذكر السبكي في حديث كنت نبيا وآدم بين الروح والجسد ان الاشارة بذلك الى روحه لان الارواح خلقت قبل الاجساد أو الى حقيقته والحقائق تقصر عقولنا عن معرفتها ثم ان تلك الحقائق يؤتي الله كل حقيقة منها ما يشاء في الوقت الذي يشاء فحقيقة النبي صلى الله عليه وسلم قد تكون من قبل خلق آدم آتاها الله ذلك بأن يكون خلقها الله مهيئة له وأفاضه عليها من ذلك الوقت فصار نبيا انتهى وبه يعلم تحقيق نبوة سيدنا ابراهيم في حال صغره (وسئل) نفع الله بعلومه هل سمع الحسن البصري من كلام علي كرم الله وجهه حتى يتم للسادة الصوفية سند خرقتهم وتلقينهم الذكر المروي عنه عن علي كرم الله وجهه (فأجاب) بقوله اختلف الناس فيه فأنكره الاكثرون وأثبته جماعة قال الحافظ السيوطي وهو الراجح عندي كالحافظ ضياء الدين المقدسي في المختارة والحافظ شيخ الاسلام ابن حجر في أطراف المختارة لوجوه الاول ان المثبت مقدم على النافي الثاني انه ولد لسنتين بقيتا من خلافة عمر وميز لسبع وأمر بالصلاة فكان يحضر الجماعة ويصلي خلف عثمان الى أن قتل وعلي اذ ذاك بالمدينة يحضر الجماعة كل فرض ولم يخرج منها الا بعد قتل عثمان وسن الحسن اذ ذاك أربع عشرة سنة فكيف ينكر سماعه منه مع ذلك وهو يجتمع معه كل يوم بالمسجد خمس مرات مدة سبع سنين ومن ثم قال علي بن المديني رأى الحسن عليا بالمدينة وهو غلام وزيادة على ذلك ان عليا كان يزور أمهات المؤمنين ومنهن أم سلمة والحسن في بيتها هو وأمه خيرة اذ هي مولاة لها وكانت أم سلمة رضي الله عنها تخرجه الى الصحابة يباركون عليه وأخرجته الى عمر رضي الله عنه فدعا له اللهم فقهه في الدين وحببه الى الناس ذكره المزي وأسنده العسكري وقد أورد المزي في التهذيب من طريق أبي نعيم أنه سئل عن قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يدركه فقال كل شيء قلته فيه فهو عن علي غير اني في زمان لا أستطيع أن أذكر عليا أي زمان الحجاج ثم ذكر الحافظ أحاديث كثيرة وقعت له من رواية الحسن عن علي كرم الله وجهه وفي بعضها ورجاله ثقات قول الحسن سمعت عليا يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل أمتي مثل المطر الحديث (وسئل) نفع الله به هل ورد أنه صلى الله عليه وسلم لما حفر الخندق ظهرت صخرة عجزوا عن كسرها فضربها صلى الله عليه وسلم ثلاث ضربات فلانت وتفتت وأن سيدنا ابراهيم أثرت قدماه في مقامه الموجود الآن (فأجاب) بقوله الاول ورد من طرق صحيحة والثاني صح عن ابن سلام موقوفا عليه (وسئل) نفع الله به ورضي عنه هل ورد أنه صلى الله عليه وسلم لانت له الصخر وأثرت قدماه فيه وأنه كان اذا مشى على التراب لا يؤثر قدمه الشريف فيه وأنه لما صعد صخرة بيت المقدس ليلة المعراج اضطربت تحته ولانت فأمسكتها الملائكة وان الاثر الموجود الآن بها أثر قدمه صلى الله عليه وسلم وأنه لم يعط نبي معجزة الا وقد أعطي نبينا صلى الله عليه وسلم مثلها أو واحد من أمته وأنه لما جاء الى بيت أبي بكر بمكة ووقف ينتظره ألصق منكبه ومرفقه بالحائط فغاص المرفق في الحجر وأثر فيه

أخرجه الديلمي من حديث ابن عباس

(حديث) تفكروا في كل شيء ولا تفكروا في الله ابن أبي شيبة في كتاب العرش عن ابن عباس موقوفا وأبو نعيم في الحلية عنه مرفوعا بلفظ تفكروا في خلق الله ولا تفكروا في الله

****

مطلب في أن الحسن البصري سمع من علي على الصحيح

تاریخ کتب صفحہ 303

وخمسة عشر وأخرج ابن حبان في صحيحه والحاكم عن أبي ذر قلت يا رسول الله كم الأنبياء قال مائة ألف نبي وأربعة وعشرون ألفا قلت يا رسول الله كم الرسل منهم قال ثلثمائة وثلاثة عشر جم غفير ولا ينافي ذلك قوله تعالى منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك لأن هذا إخبار عمن قص عليه أو أنه قص عليه الكل بعد ورود تلك الآية ويجاب أيضا عن اختلاف هذين الروايتين فيحتمل أنه قص عليه أولا ثلثمائة وثلاثة عشر ثم ثانيا ثلثمائة وخمسة عشر فخبر عن كل بحسب ما قص عليه وقت الإخبار به (وسئل) نفع الله بعلومه ما المعتمد في الخضر هل هو نبي حي وكذا إلياس (فأجاب) بقوله المعتمد حياتهما ونبوتهما وأنهما خصا بذلك في الأرض كما خص إدريس وعيسى صلى الله عليهما وسلم ببقائهما حيين في السماء (وسئل) نفع الله بكم كم بين موسى وعيسى وبين عيسى ونبينا محمد صلى الله عليهم وسلم (فأجاب) بقوله الأول ألف وتسع وتسعون سنة والثاني نحو ستمائة سنة على الأشهر (وسئل) نفع الله به عن نزول عيسى صلى الله على نبينا وعليه وسلم أيحكم بشريعتنا أو بشريعة أخرى (فأجاب) بقوله الذي نص عليه العلماء بل أجمعوا عليه أنه يحكم بشريعة محمد صلى الله عليه وسلم وعلى ملته وفي رواية سندها جيد مصدقا بمحمد وعلى ملته إماما مهديا وحكما عدلا وفي رواية لابن عساكر فيصلي الصلوات ويجمع الجمع ومجموع الخمس وصلاة الجمعة لم يكن في غير هذه الملة (وسئل) نفع الله به بعلومه أجمعوا على أن عيسى يحكم بشريعتنا فما كيفية حكمه بذلك بمذهب أحد من المجتهدين أم باجتهاد (فأجاب) بقوله عيسى صلى الله عليه وسلم منزه عن أن يقلد غيره من بقية المجتهدين بل هو أولى بالاجتهاد ثم علمه بأحكام شرعنا إما بعلمها من القرآن فقط إذ لم يفرط فيه من شيء وإنما احتيج إلى غيره لقصورنا وقد كانت أحكام نبينا كلها مأخوذة من القرآن ومن ثم قال الشافعي رضي الله عنه كل ما حكم به النبي صلى الله عليه وسلم فهو مما فهمه من القرآن فلا يبعد أن عيسى صلى الله عليه وسلم يكون كذلك أو برواية السنة عن نبينا صلى الله عليه وسلم فإنه اجتمع به في حياته مرات ومن ثم عد من الصحابة أخرج ابن عدي عن أنس رضي الله عنه بينا نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ رأينا بردا ويدا فقلنا يا رسول الله ما هذا البرد الذي رأينا واليد قال قد رأيتموه قلنا نعم قال ذلك عيسى بن مريم سلم علي وفي رواية ابن عساكر عنه كنت أطوف مع النبي صلى الله عليه وسلم حول الكعبة إذ رأيته صافح شيئا ولم أره قلنا يا رسول الله رأيناك صافحت شيئا ولا نراه قال ذلك أخي عيسى بن مريم انتظرته حتى قضى طوافه فسلمت عليه وحينئذ فلا مانع أنه حينئذ تلقى عن النبي صلى الله عليه وسلم أحكام شريعته المخالفة لشريعة الإنجيل لعلمه أنه سينزل وأنه يحتاج لذلك فأخذها منه بلا واسطة وفي حديث ابن عساكر ألا إن ابن مريم ليس بيني وبينه نبي ولا رسول ألا إنه خليفتي في أمتي من بعدي وقد صرح السبكي بأنه يحكم بشريعة نبينا صلى الله عليه وسلم بالقرآن والسنة إما بكونه يتلقاها من نبينا صلى الله عليه وسلم شفاها بعد نزوله من قبره ويؤيده حديث أبي يعلى والذي نفسي بيده لينزلن عيسى بن مريم ثم لئن قام على قبري وقال يا محمد لأجيبنه وإما بكونه تعالى أوحاها إليه في كتابه الإنجيل أو غيره لأن جميع الأنبياء كانوا يعلمون في زمانهم بجميع شرائع من قبلهم ومن بعدهم بالوحي من الله على لسان جبريل عليه الصلاة والسلام وبالتنبيه على ذلك في كتبهم المنزلة عليهم كما دل على ذلك أحاديث وآثار ولا بعد فيما يفهم من هذا أن جميع ما في القرآن مضمن في الكتب السابقة لقوله تعالى مصدقا لما بين يديه من الكتاب أي كتب من قبله إن هذا لفي الصحف الأولى صحف إبراهيم وموسى وإنه لفي زبر الأولين أي كتبهم وقد أخذ أبو حنيفة رضي الله عنه قوله بجواز قراءة القرآن بغير العربية من هذه الآية قال لأن القرآن مضمن في الكتب السابقة وهي بغير العربية (وسئل) نفع الله به عمن روى حديث يوشك أن يملأ الله أيديكم من العجم فيأكلون فيكم (فأجاب) بقوله رواه أحمد والبزار والطبراني (وسئل) نفع الله به هل ثبت أن عيسى صلى الله عليه وسلم بعد نزوله يأتيه الوحي (فأجاب) بقوله نعم يوحى إليه وحي حقيقي كما في حديث مسلم وغيره عن النواس بن سمعان وفي رواية صحيحة فبينما هو كذلك إذ أوحى الله إليه يا عيسى إني

مطلب في المدة التي بين موسى وعيسى وبين عيسى ونبينا صلى الله عليه وسلم

مطلب في حكم عيسى بشرع نبينا محمد صلى الله عليه وسلم إما بالمستنبط من الكتاب أو لاجتماعه بنبينا مرات

****

حديث عائشة رضي الله عنها

(حديث) تمعددوا واخشوشنوا وامشوا حفاة الطبراني من حديث عبد الله ابن أبي حدرد

(حديث) التائب من الذنب كمن لا ذنب له ابن ماجه عن ابن مسعود

مطلب في مأخذ أبي حنيفة جواز القرآن بغير العربية

قد أخرجت عبادا الى لابد لاحد بقتالهم حوّل عبادى الى الطور وذلك الوحى على لسان جبريل اذ هو السفير بين الله وأنبيائه لا يعرف ذلك لغيره وعيسى نبي كريم باق على نبوّته ورسالته لا كما زعمه من لا يعتد به أنه واحد من هذه الامة لان كونه واحدا منهم يحكم بشريعتهم لا ينافي بقاءه على نبوّته ورسالته وخبر لا وحى بعدى باطل نعم انما يتلقى جبريل الوحى عن الله بواسطة اسرافيل كما دلت عليه الاحاديث وما اشتهر أن جبريل عليه السلام لا ينزل الى الارض بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم فهو لا أصل له ويرده خبر الطبراني ما أحب أن يرقد الجنب حتى يتوضأ فاني أخاف أن يتوفى وما يحضره جبريل فدل على أن جبريل ينزل الى الارض ويحضر موت كل مؤمن توفاه الله وهو على طهارة وفي حديث الطبراني وغيره ان ميكائيل عليه السلام يمنع الدجال مكة وجبريل عليه السلام يمنعه من المدينة ولا ينافي ما تقرر أن جبريل عليه السلام هو السفير نزول اسرافيل على نبينا صلى الله عليه وسلم فقد صح عن الشعبي أنه قال أنزلت عليه النبوة وهو ابن أربعين سنة فقرن بنبوته اسرافيل ثلاث سنين لان هذا أثر مرسل أو معضل فلا ينافي الثابت في أحاديث الصحيحين وغيرهما أن صاحب الوحى هو جبريل على أن المراد بالسفير المرصد لذلك فلا ينافي ذلك مجيء غيره من الملائكة الى النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الاخبار اذ كم من ملك غير اسرافيل جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم في قضايا متعددة كما هو في كثير من الاحاديث ومما ينازع في أثر الشعبي قول جماعة من العلماء في خبر مسلم وغيره بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وعنده جبريل اذ سمع نقيضا من السماء من فوق فرفع جبريل بصره الى السماء فقال يا محمد هذا ملك قد نزل لم ينزل الى الارض قط قال فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فسلم عليه الحديث أن هذا الملك اسرافيل وأخرج الطبراني حديث لقد هبط على ملك من السماء ما هبط على نبي قبلي ولا يهبط على أحد بعدى وهو اسرافيل فقال أنا رسول ربك اليك أمرني أن أخيرك ان شئت نبيا عبدا وان شئت نبيا ملكا الحديث وهذا كالذى قبله بعد ابتداء الوحى بسنين كما يعرف من سائر طرق الاحاديث وهما ظاهران في أن اسرافيل لم ينزل اليه قبل ذلك فكيف يصح قول الشعبي انه أتاه في ابتداء الوحى (وسئل) نفع الله به هل يمر الكافر على الصراط (فأجاب) بقوله في أحاديث ما يقتضي أنهم يمرون وفي أحاديث ما يقتضي خلافه وجمع بحمل الاول على المنافقين وقد صرح القرطبي بأن في الآخرة صراطين صراط لعموم الخلق الا من يدخل الجنة بغير حساب ومن يلتقطهم عنق النار وصراط للمؤمنين خاصة وبه يعلم أن من يلتقطهم عنق النار وهم طوائف مخصوصة من الكفار لا يمرون على الصراط أصلا وكذلك بعث النار الذى يخرج من الخلق الباقي قبل نصب الصراط وهم طوائف من الكفار أيضا قيل الظاهر أنه لا يمر عليه الا المنافقون واليهود والنصارى فقد ورد في الحديث أنهم يحملون عليه ثم يسقطون في النار وكذلك من ينصب له الميزان من الكفار وهم طائفة مخصوصة منهم يمرون عليه (وسئل) نفع الله به هل يحشر أحد غير عار (فأجاب) بقوله نعم بعض الناس أي وهم الشهداء يحشرون في أكفانهم كما قاله البيهقي وحمل على ذلك الحديث الصحيح يبعث الميت في ثيابه التي يموت فيها وجاء عن عمر ومعاذ رضي الله عنهما احسنوا أكفان موتاكم فان الناس يحشرون في أكفانهم وهذا منهما له حكم المرفوع وأخرج الدينوري عن الحسن أن أهل الزهد كالشهداء وهو في حكم المرسل المرفوع واذا ثبت ذلك لهؤلاء فالانبياء أولى وصح حديث ان الناس يحشرون يوم القيامة على ثلاثة أفواج فوج طاعمين كاسين راكبين وفوج يمشون ويسعون وفوج تسحبهم الملائكة على وجوههم (وسئل) نفع الله به هل وزن الايمان مع الحسنات (فأجاب) بقوله حكى القرطبي عن الحكيم الترمذي أنه لا وزن لانه لا يقابل اذ لا يمكن كون الانسان يجمع ايمانا وكفرا وما في الاحاديث مما يقتضي وزنه مؤول بأن المراد الزيادة فيه على أصله الواجب (وسئل) رضي الله عنه هل يحشر الطفل على صورته وهل يتزوج من الحور العين وهل الولدان من جنس الحور (فأجاب) بقوله الطفل يكون في الحشر على خلقته ثم عند دخول الجنة يزاد فيها حتى يكون كالبالغ

مطلب خبر لا وحى بعدى باطل

والديلمي عن أنس وابن عباس والطبراني في الكبير عن أبي سعيد عن أبيه (حديث) التدبير نصف المعيشة والتودد نصف العقل والهم نصف الهرم وقلة العيال أحد اليسارين الديلمي من حديث أنس وأخرج أحمد في الزهد عن

****

مطلب في أن في الآخرة صراطين

مطلب في أن الطفل يتنعم في الآخرة ويتزوج

تفسير

البحر المحيط

لمحمد بن يوسف الشهير بأبي حيان الأندلسي
المتوفى سنة ٧٤٥هـ

دراسة وتحقيق وتعليق

الشيخ عادل أحمد عبد الموجود — الشيخ علي محمد معوض

شارك في تحقيقه

الدكتور زكريا عبد المجيد النوقي
أستاذ اللغة العربية بجامعة الأزهر

الدكتور أحمد النجولي الجمل
أستاذ التفسير وعلوم القرآن بجامعة الأزهر

قرظه

الأستاذ الدكتور عبد الحي الفرماوي
أستاذ التفسير وعلوم القرآن كلية أصول الدين - جامعة الأزهر

الجزء الثالث

المحتوى

آل عمران: ١٠٢ - المائدة: ٨١

دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

ديوان سيّدنا
حسان بن ثابت
رضي الله
تعالى
عنه

ان تتركوه فان ربي قادر … امسى يعود بفضله العواد
والله ربي لا نفارق امره … ماكان عيش يرتجى لمعاد
لا نبتغي ربا سواه ناصرا … حتى نوافي ضحوة الميعاد

وقال رضي الله عنه

شق له من اسمه كي يجله … فذو العرش محمود وهذا محمد
نبي اتانا بعد ياس وفترة … من الرسل والاوثان في الارض تعبد
فامسى سراجا مستنيرا وهاديا … يلوح كما لاح الصقيل المهند
وانذرنا نارا وبشر جنة … وعلمنا الاسلام فالله نحمد
وانت اله الخلق ربي وخالقي … بذلك ما عمرت في الناس اشهد
تعاليت رب الناس عن قول من دعا … سواك الاها انت اعلا وامجد
لك الخلق والنعماء والامر كله … فاياك نستهدي واياك نعبد
لان ثواب الله كل موحد … جنان من الفردوس فيها يخلد

وقال رضي الله عنه يذكر رسول الله
صلى الله عليه وسلم واصحابه يوم بدر

مستشعري حلق الماذي يقدمهم … جلد النحيزة ماض غير رعديد
اعني الرسول فان الله فضله … على البرية بالتقوى وبالجود
وقد زعمتم بان تحموا ذماركم … وما بدر زعمتم غير مورود
ثم وردنا ولم نسمع لقولكم … حتى شربنا رواء غير تصديد
فينا الرسول وفينا الحق نتبعه … حتى الممات ونصر غير محدود
ماض على الهول ركاب لما قطعوا … اذا الكماة تحاموا في الصناديد
وان وماض شهاب يستضاء به … بدرا انار على كل الاماجيد
مبارك كضياء البدر صورته … ما قال كان قضاء غير مردود
مستعصمين بحبل غير منجذم … مستحكم من حبال الله ممدود

وقال يرثي النبي صلى الله عليه وسلم

ما بال عيني لا تنام كانما … كحلت ماقيها بكحل الارمد
جزعا على المهدي اصبح ثاويا … يا خير من وطئ الحصا لا تبعد
جنبي يقيك الترب لهفي ليتني … غيبت قبلك في بقيع الغرقد

ديوان حسان بن ثابت

حققه وعلق عليه

الدكتور وليد عرفات
معهد الدراسات الشرقية والافريقية بجامعة لندن

في جزئين

الجزء الأول

النص والروايات والتخريج

تولى طبعه أمناء سلسلة جب التذكارية

PB- 304

ترديد دلالة انقطاع ثبوت

صحيح البخاري

للإمام
أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري
(١٩٤ - ٢٥٦هـ)

طبعة جديدة مضبوطة ومصححة ومفهرسة

دار ابن كثير
دمشق - بيروت

الطبعة الأولى

١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م

دار ابن كثير
للطباعة والنشر والتوزيع

دمشق - حلبوني - جادة ابن سينا - بناء الجابي
ص.ب: ٣١١ - هاتف: ٢٢٢٥٨٧٧ - ٢٢٢٨٤٥٠ - فاكس: ٢٢٤٣٥٠٢
بيروت - برج أبي حيدر - خلف دبوس الأصلي - بناء الحديقة
ص.ب: ١١٣/٦٣١٨ - تلفاكس ٠١٨١٧٨٥٧ - ٠٣٢٠٤٤٥٩

الدنيا وما فيها. ثمَّ يقولُ أبو هريرةَ: واقرَؤوا إن شئتم ﴿وَإِن مِّنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِۦ قَبْلَ مَوْتِهِۦ ۖ وَيَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾». [انظر الحديث: ٢٢٢٢، ٢٤٧٦].

٣٤٤٩ ـ حدّثنا ابنُ بُكَيرٍ حدثنا الليثُ عن يونُسَ عنِ ابنِ شهابٍ عن نافعٍ مَولى أبي قَتادةَ الأنصاريِّ أنَّ أبا هريرةَ قال: قال رسولُ اللهِ ﷺ: «كيفَ أنتم إذا نزلَ ابنُ مريمَ فيكم وإمامُكم منكم».

تابعَهُ عُقَيلٌ والأوزاعيُّ. [انظر الحديث: ٢٢٢٢، ٢٤٧٦، ٣٤٤٨].

٥٠ ـ باب ما ذكِرَ عن بني إسرائيل

٣٤٥٠ ـ حدّثنا موسى بن إسماعيلَ حدَّثَنا أبو عَوانةَ حدثَنا عبدُ الملكِ عن رِبعيِّ بنِ حِراشٍ قال: «قال عُقبة بنُ عمرو لحذيفةَ: ألا تحدِّثنا ما سمعتَ من رسولِ اللهِ ﷺ؟ قال: إني سمعتهُ يقول: إن معَ الدجالِ إذا خَرجَ ماءً وناراً، فأما التي يَرى الناسُ أنها النارُ فماءٌ بارد، وأما الذي يرى الناس أنه ماء بارد فنارٌ تُحرِق. فمن أدركَ منكم فلْيَقعْ في الذي يَرى أنها نار، فإنه عَذبٌ بارد». [الحديث ٣٤٥٠ ـ طرفه في: ٧١٣٠].

٣٤٥١ ـ قال حذيفة: «وسمعته يقول: إن رجُلاً كان فيمَن كان قبلكم أتاهُ المَلكُ ليَقبضَ روحَه، فقيل له: هل عمِلْتَ مِن خَير؟ قال: ما أعلَم. قيل له: انظر. قال: ما أعلم شيئاً، غيرَ أني كنتُ أُبايعُ الناسَ في الدنيا وأُجازيهم، فأُنظرُ الموسِرَ وأتجاوَزُ عنِ المعسر. فأدخَلَهُ الله الجنة». [انظر الحديث: ٢٠٧٧، ٢٣٩١].

٣٤٥٢ ـ قال: «وسمعته يقول: إن رجلاً حَضرَهُ الموتُ، فلمّا يَئِسَ منَ الحياةِ أوصى أهله: إذا أنا مُت فاجمَعوا لي حَطَباً كثيراً وأوقِدوا فيه ناراً، حتى إذا أكلَتْ لحمي وخَلصَتْ إلى عظمي فامتحَشْتُ، فخذوها فاطحَنوها ثم انظروا يوماً راحاً فاذروه في اليمِّ. ففَعَلوا. فجمعَه الله فقال له: لمَ فعَلتَ ذلك؟ قال: من خَشيتِكَ. فغَفَرَ اللهُ له» قال عُقبة بن عمرٍو: «وأنا سمعتهُ يقول ذاكَ، وكان نَبّاشاً». [الحديث ٣٤٥٢ ـ طرفاه في: ٣٤٧٩، ٦٤٨٠].

٣٤٥٣ ـ ٣٤٥٤ ـ حدّثني بِشرُ بن محمدٍ أخبرَنا عبدُ الله أخبرَني مَعْمرٌ ويونُسُ عنِ الزُّهريِّ قال: أخبرني عُبَيدُ الله بن عبدِ الله أنَّ عائشةَ وابنَ عبّاسٍ رضيَ اللهُ عنهم قالا: «لما نُزِل برسولِ اللهِ ﷺ طَفِقَ يَطرَحُ خَميصةً على وجهِهِ، فإذا اغتمَّ كشفَها عن وَجهِهِ فقالَ وهوَ كذلك: لعنةُ اللهِ على اليهودِ والنصارَى، اتَّخَذوا قبورَ أنبيائهم مَساجدَ. يُحذِّرُ ما صَنَعوا».

[انظر الحديث: ٤٣٦].

٣٤٥٥ ـ حدّثني محمدُ بن بَشّارٍ حدَّثنا محمدُ بن جَعفرٍ حدَّثنا شُعبةُ عن فُراتٍ القَزّازِ قال: سمعتُ أبا حازم قال: قاعَدْتُ أبا هريرةَ خَمسَ سِنين، فسمعتُه يُحدِّثُ عنِ النبيِّ ﷺ قال: «كانت بنو إسرائيلَ تَسوسُهمُ الأنبياءُ، كلما هلكَ نبيٌّ خَلَفه نبيّ، وإنهُ لا نبيَّ بعدي، وسيكونُ خُلَفاءُ فيَكثُرون. قالوا: فما تأمُرنا؟ قال: فُوا ببيعةِ الأوّلِ فالأوّلِ، أعطوهم حقَّهم، فإنَّ اللهَ سائلُهم عمّا استرعاهم».

٣٤٥٦ ـ حدّثنا سعيدُ بن أبي مريم حدثنا أبو غسان قال: حدثني زيدُ بنُ أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيدٍ رضيَ اللهُ عنه أنَّ النبيَّ ﷺ قال: «لَتتَّبِعُنَّ سَنَنَ من كان قبلَكم شبراً بِشبرٍ وذِراعاً بِذراع، حتّى لو سَلَكوا جُحْرَ ضَبٍّ لسَلكتُموهُ. قلنا: يا رسولَ الله، اليهودَ والنصارَى؟ قال: فمن»؟. [الحديث ٣٤٥٦ ـ طرفه في: ٧٣٢٠].

٣٤٥٧ ـ حدّثنا عِمرانُ بن مَيسَرَةَ حدَّثنا عبدُ الوارثِ حدَّثَنا خالدٌ عن أبي قِلابةَ عن أنسٍ رضيَ اللهُ عنه قال: «ذَكروا النارَ والناقوسَ فذَكروا اليهودَ والنصارى، فأُمِرَ بلالٌ أن يَشفَعَ الأذان وأن يُوتِرَ الإقامة». [انظر الحديث: ٦٠٣، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧].

٣٤٥٨ ـ حدّثنا محمدُ بن يوسُفَ حدَّثَنا سُفيانُ عنِ الأعمشِ عن أبي الضُّحى عن مَسروقٍ: «عن عائشةَ رضيَ اللهُ عنها كانت تَكرَهُ أن يَجعلَ المصلِّي يدَهُ في خاصِرتهِ وتقول: إنَّ اليهودَ تَفعله».

تابعَهُ شُعبةُ عنِ الأعمش.

٣٤٥٩ ـ حدّثنا قُتَيبةُ بن سعيدٍ حدَّثنا ليثٌ عن نافعٍ عنِ ابنِ عمرَ رضيَ اللهُ عنهما عن رسولِ اللهِ ﷺ قال: «إنما أجَلُكم ـ في أجَلِ من خَلا منَ الأمم ـ ما بينَ صلاةِ العصرِ إلى مَغربِ الشمس. وإنما مَثَلُكم ومَثَلُ اليهودِ والنصارَى كرجُلٍ استعملَ عُمالاً فقال: مَنْ يَعملُ لي إلى نصفِ النهار على قيراطٍ قيراط؟ فعملتِ اليهودُ إلى نصفِ النهارِ على قيراط قيراط. ثمَّ قال: مَن يَعمَلُ لي من نصفِ النهارِ إلى صلاةِ العصرِ على قيراطٍ قيراط؟ فعمِلَتِ النصارَى من نصفِ النهارِ إلى صلاةِ العصرِ على قيراطٍ قيراط. ثمَّ قال: مَن يَعمل لي من صلاةِ العصر إلى مَغربِ الشمس على قيراطينِ قيراطين؟ ألا فأنتمُ الذين يَعملونَ مِن صلاةِ العصر إلى مَغربِ الشمس على قيراطين قيراطين، ألا لكمُ الأجرُ مرَّتين. فغضِبَتِ اليهودُ والنصارى فقالوا: نحنُ أكثرُ عملاً وأقلُّ عَطاءً، قال الله: هل ظلمتُكم من حَقِّكم شيئاً؟ قالوا: لا. قال: فإنه فضلي، أُعطيهِ مَن شئتُ». [انظر الحديث: ٥٥٧، ٢٢٦٨، ٢٢٦٩].

P.B- 304

خَيلٍ ـ فأخبَرْتُ النبيَّ ﷺ أني لا أثبُتُ على الخيلِ ، فضرب في صَدري حتى رأيتُ أثرَ أصابعهِ في صدري ، فقال: اللهمَّ ثَبِّتْهُ ، واجعَلْهُ هادياً مَهْدياً. فانطَلَقَ إليها فكسَرَها وحَرَّقَها ، فأرسلَ إلى النبيِّ ﷺ يُبَشِّرُهُ ، فقال رسولُ جَريرٍ لرسولِ اللهِ: يا رسولَ اللهِ ، والذي بَعثَكَ بالحقّ ، ما جِئتُكَ حتى تَرَكتُها كأنها جملٌ أجرَب. فبارَكَ على خَيلِ أحْمَسَ ورِجالها مرّاتٍ». قال مسدَّدُ: «بيتٌ في خَثْعَمَ». [انظر الحديث: ٣٠٢٠ ، ٣٠٣٦].

١٩٣ ـ باب ما يُعطىٰ البَشيرُ. وأعطىٰ كعبُ بنُ مالكٍ ثَوبَينِ حِينَ بُشِّرَ بالتوبة

١٩٤ ـ باب لا هِجرةَ بعدَ الفتح

٣٠٧٧ ـ حدّثنا آدمُ بنُ أبي إياسٍ حدَّثنا شَيبانُ عن منصورٍ عن مُجاهِدٍ عن طاوُوسٍ عنِ ابنِ عبّاسٍ رضيَ اللهُ عنهما قال: «قال النبيُّ ﷺ يوم فتحِ مكةَ: لا هجرةَ ، ولكن جِهادٌ ونيَّة. وإذا استُنْفِرتُم فانفِروا».

[انظر الحديث: ١٣٤٩ ، ١٥٨٧ ، ١٨٣٣ ، ١٨٣٤ ، ٢٠٩٠ ، ٢٤٣٣ ، ٢٧٨٣ ، ٢٨٢٥].

٣٠٧٨ ـ ٣٠٧٩ ـ حدّثنا إبراهيمُ بنُ موسىٰ أخبرَنا يزيدُ بن زُرَيعٍ عن خالدٍ عن أبي عثمانَ النَّهديِّ عن مُجاشِعِ بنِ مسعودٍ قال: «جاءَ مُجاشعٌ بأخيهِ مُجالِدِ بنِ مسعودٍ إلى النبيِّ ﷺ فقال: هٰذا مُجالدٌ يُبايعُكَ على الهجرةِ. فقال: لا هِجرةَ بعدَ فتح مكةَ ، ولٰكنْ أبايعهُ على الإسلام».

[الحديث: ٣٠٧٨][انظر الحديث: ٢٩٦٢]. [الحديث: ٣٠٧٩][انظر الحديث: ٢٩٦٣].

٣٠٨٠ ـ حدّثنا عليُّ بنُ عبدِ اللهِ حدَّثنا سفيانُ قال عمرٌو وابنُ جُرَيجٍ: سمعتُ عطاءً يقول: «ذهبتُ معَ عُبَيدِ بنِ عُميرٍ إلى عائشةَ رضيَ اللهُ عنها وهي مُجاورةٌ بثَبِيرٍ ، فقالت لنا: انقطعَتِ الهجرةُ مذ فتحَ اللهُ على نبيِّهِ ﷺ مكةَ». [الحديث ٣٠٨٠ـ طرفاه في: ٣٩٠٠ ، ٤٣١٢].

١٩٥ ـ باب إذا اضْطُرَّ الرجل إلى النَّظَرِ في شعورِ أهلِ الذمةِ والمؤمناتِ إذا عصَينَ اللهَ ، وتجْريدِهنَّ

٣٠٨١ ـ حدّثني محمدُ بنُ عبدِ اللهِ بنِ حَوشَبٍ الطائفيُّ حدَّثنا هُشَيمٌ أخبرَنا حُصَينٌ عن سعدِ بن عُبَيدةَ عن أبي عبدِ الرحمٰنِ وكان عثمانياً ، فقال لابنِ عَطيَّةَ وكان عَلَويّاً: إني لأعلَم ما الذي جَرَّأ صاحبَك على الدِّماءِ ، سمِعتُهُ يقول: بَعثَني النبيُّ ﷺ والزُّبَيرَ فقال: ائتوا روضة كذا ، وتَجِدون بها امرأةً أعطاها حاطِب كتاباً. فقلنا: الكتابَ. قالت: لم يُعطِني. فقلنا: لتُخْرِجنَّ أو لأجرِّدَنَّكِ. فأخرَجَتْ من حُجْزَتِها. فأرسلَ إلى حاطِبٍ. فقال: لا تعجَلْ ، واللهِ ما كفَرْتُ ولا ازدَدْتُ للإسلامِ إلاّ حُباً ، ولم يكنْ أحدٌ من أصحابِكَ إلا ولهُ بمكةَ من يدفعُ اللهُ

٦٦٢٤ ـ حدَّثنا إسحاقُ بن إبراهيمَ أخبرَنا عبدُ الرزَّاقِ أخبرَنا مَعْمرٌ عن همام بن مُنبِّهٍ قال: «هذا ما حدَّثنا به أبو هريرةَ عنِ النبيِّ ﷺ قال: نحنُ الآخِرون السابقونَ يومَ القيامة. . . .».

[انظر الحديث: ٢٣٨، ٨٧٦، ٨٩٦، ٢٩٥٦، ٣٤٨٦].

٦٦٢٥ ـ وقال رسولُ الله ﷺ: «واللهِ لأنْ يَلجَّ أحدُكم بيمينهِ في أهلهِ آثمُ له عندَ اللهِ مِنْ أن يُعطيَ كفارتَهُ التي افترضَ اللهُ عليه». [الحديث ٦٦٢٥ ـ طرفه في: ٦٦٢٦].

٦٦٢٦ ـ حدَّثنا إسحاقُ ـ يعني بن إبراهيمَ ـ حدَّثنا يحيىٰ بن صالح حدَّثنا معاويةُ عن يحيىٰ عن عِكرمة «عن أبي هريرةَ قال: قال رسولُ اللهِ ﷺ: من استلجَّ في أهلهِ بيمينٍ فهوَ أعظمُ إثماً، لِيبَرَّ. يعني: الكفارة». [انظر الحديث: ٦٦٢٥].

٢ ـ باب قول النبيِّ ﷺ: «وايْمُ الله»

٦٦٢٧ ـ حدَّثنا قُتيبة بن سعيدٍ عن إسماعيلَ بن جعفر عن عبدِ الله بن دينارٍ «عن ابن عمرَ رضيَ الله عنهما قال: بَعثَ رسولُ الله ﷺ بَعثاً وأمَّرَ عليهم أُسامةَ بن زيدٍ، فطعنَ بعضُ الناس في إمرَتهِ، فقام رسولُ الله ﷺ فقال: إن كنتم تَطعنونَ في إمرته فقد كنتم تطعنون في إمرة أبيه من قبل، وايم الله إنْ كان لخَليقاً للإمارة، وإن كان لَمن أحبِّ الناس إليَّ، وإنَّ هذا لمن أحبِّ الناس إليَّ بعدَه». [انظر الحديث: ٣٧٣٠، ٤٢٥٠، ٤٤٦٨، ٤٤٦٩].

٣ ـ باب كيف كانت يَمين النبيِّ ﷺ؟

وقال سعدٌ: قال النبي ﷺ: «والذي نفسي بيده»

وقال أبو قتادةَ: قال أبو بكر عند النبي ﷺ: «لاها الله إذاً. يقال: والله وباللهِ وتاللهِ».

٦٦٢٨ ـ حدَّثنا محمدُ بن يوسفَ عن سفيانَ عن موسىٰ بن عُقبةَ عن سالمٍ «عن ابن عمرَ قال: كانت يمينُ النبيِّ ﷺ: لا، ومُقلِّبِ القلوب». [انظر الحديث: ٦٦١٧].

٦٦٢٩ ـ حدَّثنا موسىٰ حدَّثنا أبو عَوانةَ عن عبد الملكِ «عن جابر بن سَمُرةَ عن النبيِّ ﷺ قال: إذا هلكَ قَيصرُ فلا قيصرَ بعده. وإذا هلك كسرَىٰ فلا كسرى بعده. والذي نفسي بيدِه، لتنفقنَّ كنوزهما في سبيل الله». [انظر الحديث: ٣١٢١، ٣٦١٩].

٦٦٣٠ ـ حدَّثنا أبو اليمان أخبرَنا شعيبٌ عن الزُّهريِّ أخبرني سعيدُ بن المسيَّب «أنَّ أبا هريرةَ قال: قال رسولُ الله ﷺ: إذا هلكَ كِسرَىٰ فلا كسرى بعدَه، وإذا هَلَكَ قيصرُ فلا قيصرَ بعدَه. والذي نفسُ محمدٍ بيدهِ، لَتُنْفِقَنَّ كنوزُهما في سبيل الله».

[انظر الحديث: ٣٠٢٧، ٣١٢٠، ٣٦١٨].

فتح الباري

بشرح صحيح الإمام أبي عبد الله محمد بن إسمعيل البخاري

للإمام الحافظ

أحمد بن علي بن حجر

العسقلاني

٧٧٣ - ٨٥٢

الجزء السادس

رقم كتبه وأبوابه وأحاديثه
واستقصى أطرافه ، ونبه على أرقامها في كل حديث

محمد فؤاد عبد الباقي

قام بإخراجه ، وتصحيح تجاربه
وأشرف على طبعه

محب الدين الخطيب

المكتبة السلفية

الحديث الثامن والثلاثون حديث ابن عباس فى قصة الأعرابى الذى أصابته الحمى فقال «حمى تفور على شيخ كبير» الحديث ، وسيأتى شرحه فى كتاب الطب ، ووجه دخوله فى هذا الباب أن فى بعض طرقه زيادة تقتضى إيراده فى علامات النبوة ، أخرجه الطبرانى وغيره من رواية شرحبيل والد عبد الرحمن فذكر نحو حديث ابن عباس ، وفى آخره « فقال النبى ﷺ : أما إذا أبيت فهى كما تقول قضاء الله كائن ، فما أمسى من الغد إلا ميتا » وبهذه الزيادة يظهر دخول هذا الحديث فى هذا الباب . وعجبت للاسماعيلى كيف نبه على مثل ذلك فى قصة ثابت بن قيس وأغفله هنا . ووقع فى « ربيع الأبرار » أن اسم هذا الاعرابى قيس ، فقال فى « باب الأمراض والعلل » دخل النبى ﷺ على قيس بن أبى حازم يعوده ، فذكر القصة . ولم أر تسميته لغيره ، فهذا ان كان محفوظا فهو غير قيس بن أبى حازم أحد المخضرمين ، لأن صاحب القصة مات فى زمن النبى ﷺ وقيس لم ير النبى ﷺ فى حال إسلامه فلا صحبة له ، ولكن أسلم فى حياته ، ولأبيه صحبة وعاش بعده دهرا طويلا . الحديث التاسع والثلاثون حديث أنس فى الذى أسلم ثم ارتد فدفن فلفظته الأرض . **قوله** (كان رجل نصرانيا) لم أقف على اسمه ، لكن فى رواية مسلم من طريق ثابت عن أنس « كان منا رجل من بنى النجار » . **قوله** (فعاد نصرانيا) فى رواية ثابت : فانطلق هاربا حتى لحق بأهل الكتاب فرفعوه . **قوله** (مايدرى محمد إلا ما كتبت له) فى رواية الاسماعيلى « وكان يقول ما أرى يحسن محمد إلا ما كنت أكتب له » وروى ابن حبان من طريق محمد بن عمرو عن أبى سلمة عن أبى هريرة نحوه . **قوله** (فأماته الله) فى رواية ثابت « فما لبث أن قصم الله عنقه فيهم » . **قوله** (لما هرب منهم) فى رواية الاسماعيلى « لما لم يرض دينهم » . **قوله** (لفظته الأرض) بكسر الفاء أى طرحته ورمته ، وحكى فتح الفاء . **قوله** فى آخره (فألقوه) فى رواية ثابت « فتركوه منبوذا » .

٣٦١٨ — **حدّثنا** يحيى بن بُكير حدَّثنا الليثُ عن يونُسَ عن ابن شهاب قال وأخبرَني ابنُ المسيَّب عن أبى هُريرةَ أنه قال « قال رسولُ اللهِ ﷺ : إذا هلكَ كِسرَى فلا كِسرى بعدَه ، وإذا هلكَ قيصرُ فلا قيصرَ بعدَه . والذى نفسُ محمدٍ بيدِهِ لتُنفِقُنَّ كنوزَهما فى سبيلِ الله »

٣٦١٩ — **حدّثنا** قَبيصةُ حدَّثنا سُفيانُ عن عبدِ الملكِ بن عُمَيرٍ عن جابرِ بن سَمُرةَ رفعهُ قال « إذا هلكَ كِسرَى فلا كِسرَى بعدَه - وذكرَ وقال - : لتُنفِقُنَّ كنوزَهما فى سبيل الله »

الحديث الاربعون حديث أبى هريرة « إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده » . **قوله** (كسرى) بكسر الكاف ويجوز الفتح ، وهو لقب لكل من ولى مملكة الفرس ، وقيصر لقب لكل من ولى مملكة الروم ، قال ابن الاعرابى : الكسر أفصح فى كسرى ، وكان أبو حاتم يختاره ، وأنكر الزجاج الكسر على ثعلب واحتج بان النسبة اليه كسروى بالفتح ، ورد عليه ابن فارس بأن النسبة قد يفتح فيها ماهو فى الاصل مكسور أو مضموم كما قالوا فى بنى تغلب بكسر اللام تغلبى بفتحها ، وفى سلمة كذلك ، فليس فيه حجة على تخطئة الكسر ، والله أعلم . وقد استشكل هذا مع بقاء مملكة الفرس لأن آخرهم قتل فى زمان عثمان ، واستشكل أيضا مع بقاء مملكة الروم ، وأجيب عن ذلك بأن المراد لايبقى كسرى بالعراق ولا قيصر بالشام ، وهذا منقول عن الشافعى قال : وسبب

الحديث أن قريشا كانوا يأتون الشام والعراق تجارا ، فلما أسلموا خافوا انقطاع سفرهم اليهما لدخولهم فى الاسلام ، فقال النبي ﷺ ذلك لهم تطييبا لقلوبهم وتبشيرا لهم بأن ملكهما سيزول عن الاقليمين المذكورين . وقيل الحكمة فى أن قيصر بقى ملكه وانما ارتفع من الشام وما والاها وكسرى ذهب ملكه أصلا ورأسا أن قيصر لما جاءه كتاب النبي ﷺ قبله وكاد أن يسلم كما مضى بسط ذلك فى أول الكتاب ، وكسرى لما أتاه كتاب النبي ﷺ مزقه فدعا النبي ﷺ أن يمزق ملكه كل ممزق فكان كذلك . قال الخطابى : معناه فلا قيصر بعده يملك مثل ما يملك ، وذلك أنه كان بالشام وبها بيت المقدس الذى لا يتم للنصارى نسك إلا به ، ولا يملك على الروم أحد الا كان قد دخله إما سرا وإما جهرا ، فانجلى عنها قيصر واستفتحت خزائنه ولم يخلفه أحد من القياصرة فى تلك البلاد بعده ، ووقع فى الرواية التى فى « باب الحرب خدعة » من كتاب الجهاد « هلك كسرى ثم لا يكون كسرى بعده ، وليهلكن قيصر » قيل والحكمة فيه أنه قال ذلك لما هلك كسرى بن هرمز كما سيأتى فى حديث أبى بكرة فى كتاب الاحكام قال « بلغ النبي ﷺ أن أهل فارس ملكوا عليهم امرأة » الحديث ، وكان ذلك لما مات شيرويه بن كسرى فأمروا عليهم بنته بوران ، وأما قيصر فعاش إلى زمن عمر سنة عشرين على الصحيح ، وقيل مات فى زمن النبي ﷺ والذى حارب المسلمين بالشام ولده وكان يلقب أيضا قيصر ، وعلى كل تقدير فالمراد من الحديث وقع لامحالة لأنهما لم تبق مملكتهما على الوجه الذى كان فى زمن النبي ﷺ كما قررته . قال القرطبى فى الكلام على الرواية التى لفظها « إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده » وعلى الرواية التى لفظها « هلك كسرى ثم لا يكون كسرى بعده » : بين اللفظين بون ، ويمكن الجمع بان يكون أبو هريرة سمع أحد اللفظين قبل أن يموت كسرى والآخر بعد ذلك ، قال : ويحتمل أن يقع التغاير بالموت والهلاك ، فقوله « إذا هلك كسرى » أى هلك ملكه وارتفع ، وأما قوله « مات كسرى ثم لا يكون كسرى بعده » فالمراد به كسرى حقيقة اه . ويحتمل أن يكون المراد بقوله « هلك كسرى » تحقق وقوع ذلك حتى عبر عنه بلفظ الماضى وان كان لم يقع بعد للمبالغة فى ذلك كما قال تعالى (أتى أمر الله فلا تستعجلوه) وهذا الجمع أولى لان مخرج الروايتين متحد فحمله على التعدد على خلاف الأصل فلا يصار اليه مع إمكان هذا الجمع ، والله أعلم . الحديث الحادى والأربعون حديث جابر بن سمرة ، قوله (رفعه) تقدم فى الجهاد ، ووقع فى رواية الاسماعيلى التى سأذكرها عن النبي ﷺ ، وكذا تقدم فى فرض الخمس من رواية جرير عن عبد الملك بن عمير . قوله (وإذا هلك قيصر فلا قيصر بعده) كذا ثبت لأبى ذر وسقط لغيره ، ووقع فى رواية الاسماعيلى من وجه آخر عن قبيصة شيخ البخارى فيه ، ومن وجه آخر عن سفيان وهو الثورى مثل رواية الجماعة ، قال : وكذا قال لم يذكر قيصر وقال كنوزهما . قوله (وذكر وقال : لتنفقن كنوزهما فى سبيل الله) وقع فى رواية النسفى « وذكره » وهو متجه كأنه يقول : وذكر الحديث ، أى مثل الذى قبله ، وأما على رواية الباقين ففيه حذف تقديره : وذكر كلاما أو حديثا ، ولم تقع هذه الزيادة فى رواية الاسماعيلى المذكورة

٣٦٢٠ — حدثنا أبو اليمانِ أخبرَنا شُعيبٌ عن عبدِ اللهِ بنِ أبي حسينٍ حدَّثنا نافعُ بنُ جُبَيرٍ عن ابنِ عبّاسٍ رضيَ اللهُ عنهما قال « قدِمَ مُسيلمةُ الكذّابُ على عهدِ رسولِ اللهِ ﷺ فجعلَ يقول : إن جعلَ لى محمدٌ الأمرَ مِن بعدِهِ تَبِعْته ، وقدِمَها فى بَشَرٍ كثيرٍ مِن قومِهِ ، فأقبلَ إليهِ رسولُ اللهِ ﷺ ومعه ثابتُ بنُ قيسِ بنِ

فتح الباري

شرح

صحيح البخاري

للإمام الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني

٧٧٣ ـ ٨٥٢هـ

الجزء السادس

الأحاديث: ٢٧٨٢ ـ ٣٦٤٨

كتاب: الجهاد والسير - فرض الخمس - الجزية والموادعة
بدء الخلق - الأنبياء - المناقب

طبعة جديدة منقحة ومقابلة على طبعة بولاق
والطبعة الأنصارية والطبعة السلفية التي عني بإخراجها
سماحة الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز رحمه الله
وقام بإكمال التعليقات بتكليف وإشراف من سماحته
تلميذه علي بن عبد العزيز الشبل حفظه الله
ورقم كتبها وأبوابها وأحاديثها
الأستاذ محمد فؤاد عبد الباقي رحمه الله

دار السلام
الرياض

قوله: (لفظته الأرض) بكسر الفاء أي طرحته ورمته، وحكي فتح الفاء.

قوله: في آخره (فألقوه) في رواية ثابت «فتركوه منبوذاً»

٣٦١٨ـ **حدّثنا** يَحيى بنُ بُكيرٍ حدَّثنا الليثُ عن يونُسَ عنِ ابن شهابٍ قال: وأخبرَني ابنُ المُسيَّب عن أبي هُريرةَ أنه قال: «قال رسولُ الله ﷺ: **إذا هلكَ كسرى فلا كِسْرى بعدَه، وإذا هلكَ قيصرُ فلا قَيصَرَ بعده. والذي نفسُ محمدٍ بيدِهِ لتُنْفِقُنَّ كنوزَهما في سبيل الله**».

٣٦١٩ـ **حدثنا** قَبِيصةُ حدثنا سُفيانُ عن عبد الملك بن عُمَيرٍ عن جابر بن سَمُرةَ رفعهُ قال: «**إذا هلكَ كسرى فلا كِسْرى بعده**[1] ـ وذكر وقال ـ : **لتُنفِقُنَّ كنوزَهما في سبيل الله**».

الحديث الأربعون: حديث أبي هريرة «إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده».

قوله: (كسرى) بكسر الكاف ويجوز الفتح، وهو لقب لكل من ولي مملكة الفرس، وقيصر لقب لكل من ولي مملكة الروم، قال ابن الأعرابي: الكسر أفصح في كسرى، وكان أبو حاتم يختاره، وأنكر الزجاج الكسر على ثعلب واحتج بأن النسبة إليه كسروي بالفتح، ورد عليه ابن فارس بأن النسبة قد يفتح فيها ما هو في الأصل مكسور أو مضموم كما قالوا في بني تغلب بسكر اللام تغلبي بفتحها، وفي سلمة كذلك، فليس فيه حجه على تخطئة الكسر، والله أعلم، وقد استشكل هذا مع بقاء مملكة الفرس لأن آخرهم قتل في زمان عثمان، واستشكل أيضاً مع بقاء مملكة الروم وأجيب عن ذلك بأن المراد لا يبقى كسرى بالعراق ولا قيصر بالشام، وهذا منقول عن الشافعي قال: وسبب الحديث أن قريشاً كانوا يأتون الشام والعراق تجاراً، فلما أسلموا خافوا انقطاع سفرهم إليهما لدخولهم في الإسلام، فقال النبي ﷺ ذلك لهم تطييباً لقلوبهم وتبشيراً لهم بأن ملكهما سيزول عن الإقليمين المذكورين. وقيل: الحكمة في أن قيصر بقي ملكه وإنما ارتفع من الشام وما والاها وكسرى ذهب ملكه أصلاً ورأساً أن قيصر لما جاءه كتاب النبي ﷺ قبله وكاد أن يسلم كما مضى بسط ذلك في أول الكتاب، وكسرى لما أتاه كتاب النَّبي ﷺ مزقه فدعا النبي ﷺ أن يمزق ملكه كل ممزق فكان كذلك. قال الخطابي: معناه فلا قيصر بعده يملك مثل ما يملك، وذلك أنه كان بالشام وبها بيت المقدس الذي لا يتم للنصارى نسك إلا به، ولا يملك على الروم أحد إلا كان قد دخله إما سراً وإما جهراً، فانجلى عنها قيصر واستفتحت خزائنه ولم يخلفه أحد من القياصرة في تلك البلاد بعد، ووقع في الرواية التي في «باب الحرب خدعة» من كتاب الجهاد «هلك كسرى ثم لا يكون كسرى بعده، وليهلكن قيصر» قيل: والحكمة فيه أنه قال ذلك لما هلك كسرى بن هرمز كما سيأتي في حديث أبي بكرة في

(١) زاد في نسخة «ق»: وإذا هلك قيصر فلا قيصر بعده.

(الجزء السادس)
من فتح البارى بشرح صحيح الامام أبى
عبد الله محمد بن اسمعيل البخارى لشيخ الاسلام
قاضى القضاة الحافظ أبى الفضل شهاب الدين أحمد بن
على بن محمد بن محمد بن حجر العسقلانى
الشافعى نزيل القاهرة المحروسة
نفعنا الله
بعلومه
آمين

(وبهامشه متن الجامع الصحيح للامام البخارى)

(الطبعة الاولى)
(بالمطبعة الكبرى الميرية ببولاق مصر المحمية)
(سنة ١٣٠٠ هجريه)

٣٦١٩ تحفة ٢٢٠٤

حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن عبد الملك بن عمير عن جابر بن سمرة رفعه قال اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر بعده وذكر وقال لتنفقن كنوزهما فى سبيل الله حدثنا أبو اليمان حدثنا شعيب عن عبد الله بن أبى حسين حدثنا نافع ابن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قدم مسيلمة الكذاب على عهد النبى صلى الله عليه وسلم فجعل يقول ان جعل لى محمد الامر من بعده تبعته وقدمها فى بشر كثير من قومه فاقبل اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه ثابت بن قيس بن شماس وفى يد رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعة جريد حتى وقف على مسيلمة فى أصحابه فقال لو سألتنى هذه القطعة ما أعطيتكها ولن تعد وأمر الله فيك ولئن أدبرت ليعقرنك الله وانى لأراك الذى أريت فيك ما رأيت فأخبرنى أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينما أنا نائم رأيت فى يدى سوارين من ذهب فأهمنى شأنهما فأوحى الى فى المنام أن أنفخهما فنفختهما فطارا فأولتهما كذابين يخرجان بعدى فكان أحدهما العنسى والآخر مسيلمة الكذاب صاحب اليمامة * حدثنا محمد بن العلاء حدثنا حماد بن أسامة عن بريد بن عبد الله بن أبى بردة عن جده عن أبى بردة عن أبى موسى أراه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال رأيت فى المنام أنى أهاجر من مكة الى أرض بها نخل فذهب وهلى الى أنها اليمامة أو هجر فاذا هى المدينة يثرب ورأيت فى رؤياى هذه أنى هززت سيفا فانقطع صدره فاذا هو ما أصيب من المؤمنين يوم أحد ثم هززته أخرى فعاد أحسن ما كان فاذا هو ما جاء الله به من الفتح واجتماع المؤمنين ورأيت فيها بقرا والله خير فاذا هم المؤمنون يوم أحد واذا الخير ما جاء الله به من الخير وثواب الصدق الذى آتانا الله بعد يوم بدر

(٤٦١) يمزق ملكه كل ممزق فكان كذلك قال الخطابى معناه فلا قيصر بعده يملك مثل ما يملك وذلك أنه كان بالشام وبها بيت المقدس الذى لا يتم للنصارى نسك الا به ولا يملك على الروم أحد الا كان قد دخله اما سرا واما جهرا فانجلى عنها قيصر واستفتحت خزائنه ولم يخلفه أحد من القياصرة فى تلك البلاد بعده ووقع فى الرواية التى فى باب الحرب خدعة من كتاب الجهاد هلك كسرى ثم لا يكون كسرى بعده وليهلكن قيصر قيل والحكمة فيه انه قال ذلك لما هلك كسرى بن هرمز كما سيأتى فى حديث أبى بكرة فى كتاب الاحكام قال بلغ النبى صلى الله عليه وسلم أن أهل فارس ملكوا عليهم امرأة الحديث وكان ذلك لما مات شيرويه بن كسرى فأمروا عليهم بنته بوران وأما قيصر فعاش الى زمن عمر سنة عشرين على الصحيح وقيل مات فى زمن النبى صلى الله عليه وسلم والذى حارب المسلمين بالشام ولده وكان يلقب أيضا قيصر وعلى كل تقدير فالمراد من الحديث وقع لا محالة لانهما لم تبق مملكتهما على الوجه الذى كان فى زمن النبى صلى الله عليه وسلم كما قررته قال القرطبى فى الكلام على الرواية التى لفظها اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده وعلى الرواية التى لفظها هلك كسرى ثم لا يكون كسرى بعده بين اللفظين بون ويمكن الجمع بان يكون أبو هريرة سمع أحد اللفظين قبل أن يموت كسرى والآخر بعد ذلك قال ويحتمل أن يقع التغاير بالموت والهلاك فقوله اذا هلك كسرى أى هلك ملكه وارتفع وأما قوله مات كسرى ثم لا يكون كسرى بعده فالمراد به كسرى حقيقة انتهى ويحتمل أن يكون المراد بقوله هلك كسرى تحقق وقوع ذلك حتى عبر عنه بلفظ الماضى وان كان لم يقع بعد للمبالغة فى ذلك كما قال تعالى أتى أمر الله فلا تستعجلوه وهذا الجمع أولى لان مخرج الروايتين متحد فحمله على التعدد على خلاف الاصل فلا يصار اليه مع امكان هذا الجمع والله أعلم* الحديث الحادى والاربعون حديث جابر بن سمرة (قوله رفعه) تقدم فى الجهاد ووقع فى رواية الاسماعيلى التى سأذكرها عن النبى صلى الله عليه وسلم وكذا تقدم فى فرض الخمس من رواية جرير عن عبد الملك بن عمير (قوله واذا هلك قيصر فلا قيصر بعده) كذا ثبت لابى ذر وسقط لغيره ووقع فى رواية الاسماعيلى من وجه آخر عن قبيصة شيخ البخارى فيه ومن وجه آخر عن سفيان وهو الثورى مثل رواية الجماعة قال وكذا قال لم يذكر قيصر وقال كنوزهما (قوله وذكر وقال لتنفقن كنوزهما فى سبيل الله) ووقع فى رواية النسفى وذكره وهو متجه كأنه يقول وذكر الحديث أى مثل الذى قبله وأما على رواية الباقين ففيه حذف تقديره وذكر كلاما أو حديثا ولم تقع هذه الزيادة فى رواية الاسماعيلى المذكورة *الحديث الثانى والاربعون حديث ابن عباس فى قدوم مسيلمة وفيه قول ابن عباس فأخبرنى أبو هريرة فذكر المنام وسيأتى شرح ذلك كله مبسوطا فى أواخر المغازى وقد ذكره هناك بالاسناد المذكور * الحديث الثالث والاربعون حديث أبى موسى فى رؤيا النبى صلى الله عليه وسلم فيما يتعلق بالهجرة وبأحد وسيأتى فى ذكر غزوة أحد بهذا الاسناد بعينه وأذكر هناك شرحه ان شاء الله

كتاب الطبقات الكبير

لمحمد بن سعد بن منيع الزهري
ت ٢٣٠ هـ

الجزء الثالث
الطبقة الأولى
في البدريين من المهاجرين والأنصار

تحقيق
الدكتور علي محمد عمر

الناشر مكتبة الخانجي بالقاهرة

الطبعة الأولى

١٤٢١ هـ - ٢٠٠١ م

رقم الإيداع ١٨٣١٨/٢٠٠٠

الترقيم الدولى : I.S.B.N. 977 - 5046 - 87 - 4

الشركة الدولية للطباعة

المنطقة الصناعية الثانية - قطعة ١٣٩ - شارع ٣٩ - مدينة ٦ أكتوبر

☎ : ٣٣٨٢٤٠ - ٣٣٨٢٤١ - ٠١١/٣٣٨٢٤٢

e-mail: pic@6oct.ie-eg.com

بين المهاجرين والأنصار ، فلم تكن مؤاخاةٌ إلا قبل بدر ، آخى بينهم على الحقّ والمؤاساة ، فآخى رسول الله ، ﷺ ، بينه وبين على بن أبى طالب .

قال : أخبرنا محمّد بن إسماعيل بن أبى فُديك عن عبد الله بن محمّد بن عمر بن علىّ عن أبيه أن النّبىّ ، ﷺ ، حين آخى بين أصحابه وضع يده على منكب علىّ ثم قال : أنت أخى تَرِثُنى وأَرِثُكَ : فلمّا نزلت آية الميراث قَطعت ذاك .

قال : أخبرنا محمّد بن عمر قال : أخبرنا موسى بن محمّد بن إبراهيم عن أبيه، قال محمّد بن عمر : وأخبرنا عبد الله بن جعفر عن ابن أبى عون [١] وسعد ابن إبراهيم ، قال محمّد بن عمر: وأخبرنا محمّد بن صالح عن عاصم بن عمر بن قتادة قالوا : آخى رسول الله ، ﷺ ، بين على بن أبى طالب وسهل بن حُنيف .

قال : أخبرنا محمّد بن عمر قال : أخبرنا موسى بن محمّد بن إبراهيم عن أبيه قال : كان علىّ بن أبى طالب يوم بدر مُعْلِمًا بصوفة بيضاء .

قال : أخبرنا عبد الوهاب بن عطاءِ قال : أخبرنا سعيد بن أبى عروبة عن قتادة أن على بن أبى طالب كان صاحب لواء رسول الله ، ﷺ ، يوم بدر وفى كلّ مَشْهَد .

* * *

ذكر قول رسول الله ، ﷺ ، لعلىّ بن أبى طالب : أما تَرْضى أَن تكونَ منّى بمنزلة هارون من موسى إلا أنَّه لا نبىّ بعدى ؟

قال قال محمّد بن عمر : وكان علىّ ممّن ثَبَتَ مع رسول الله ، ﷺ ، يوم أُحُدٍ حين انهزم النّاس ، وبايعه على الموت ، وبعثه رسول الله ، ﷺ ، سريّة إلى بنى سعد بفَدَك فى مائة رجل ، وكان معه إحدى رايات المهاجرين الثلاث يومَ فتْح مكّة ، وبعثه سريّة إلى الفُلُس [٢] إلى طَيِّىء ، وبعثه إلى اليمن ولم يتخلّف عن رسول الله ، ﷺ ، فى غزوة غزاها إلا غزوة تبوك خَلّفه فى أهله .

---

(١) ابن أبى عون : تحرف فى طبعة إحسان وعطا والتحرير إلى « ابن عون » .

(٢) كذا فى (ل) وبهامشها : الصحيح لدى الشيخ محمد عبده « الفَلْس » . وورد لدى ياقوت « الفُلس » بضم أوله ، ويجوز أن يكون جمع « فَلْس » فهو علم مرتجل لاســـم صنم ، هكذا =

قال : أخبرنا الفضل بن دُكين قال : أخبرنا فُضَيْل [1] بن مرزوق عن عطيّة، حدّثنى أبو سعيد قال : غزا رسول الله ، ﷺ ، غزوة تبوك وخلّف عليًا فى أهله ، فقال بعضُ النّاس : ما منعه أن يخرج به إلا أنّه كَرِهَ صُحْبَتَه ، فبلغ ذلك عليًا فذكره للنّبيّ ، ﷺ ، فقال : أيا ابن أبى طالب أما ترضى أن تنزل منّى بمنزلة هارون من موسى ؟

قال : أخبرنا الفضل بن دُكين قال : أخبرنا فِطْر بن خليفة عن عبد الله بن شريك قال : سمعتُ عبد الله بن رُقيم الكنانىّ قال : قدمنا المدينة فلقينا سعد بن مالك فقال : خرج رسول الله ، ﷺ ، إلى تبوك وخلّف عليًا ، فقال له : يا رسول الله خرجتَ وخلّفْتَنى ؟ فقال : أمَا ترضى أن تكون منّى بمنزلة هارون من موسى إلاّ أنّه لا نبىّ بعدى ؟

قال : أخبرنا عفّان بن مسلم عن حمّاد بن سلمة قال : أخبرنا علىّ بن زيد عن سعيد بن المسيّب قال : قلت لسعد بن مالك إنى أريد أن أسألك عن حديث وأنا أهابُك أن أسألك عنه ، قال : لا تفعل يابن أخى ، إذا علمتَ أنّ عندى علمًا فسَلْنى عنه ولا تَهَبْنى ، فقلت قول رسول الله ، ﷺ ، لعلىّ حين خلّفه بالمدينة فى غزوة تبوك ، قال قال : أتخلّفنى فى الخالفة فى النساء والصبيان ؟ فقال : أما ترضى أن تكون منّى بمنزلة هارون من موسى ؟ فأدْبَرَ علىّ مسرعًا كأنى أنْظُرُ إلى غُبار قدمَيْه يَسْطَعُ ، وقد قال حمّاد : فرجع علىّ مسرعًا .

قال : وأخبرنا رَوْح بن عُبادة قال : أخبرنا عون عن ميمون عن البراء بن عازب وزيد بن أرقم قالا : لما كان عند غزوة جَيْش العُسْرة وهى تبوك قال رسول الله ،

= وجدناه مضبوطا فى الجمهرة عن ابن الكلبى . ووجدنا فى كتاب الأصنام « فَلْس » بفتح الفاء وسكون اللام .

هذا وقد ضبط فى ت ، ث ضبط قلم بضم أوله .

وقيده صاحب المراصد بضم أوله وثانيه ، ثم قال : وضبطه بعضهم بالفتح وسكون اللام . وفى القاموس : الفلس : بكسر الفاء صنم لطيئ .

وقال الصالحى فى سبل الهدى ج ٦ ص ٣٣٥ : وضبطه بعضهم بضم أوله وسكون ثانيه . وجزم به ابن سيد الناس فى عيون الأثر .

(١) فُضَيل : تحرف فى طبعة إحسان وعطا والتحرير إلى « فضل » .

ﷺ ، لعلىّ بن أبى طالب إنّه لابدّ من أن أقيم أو تقيم ، فخلّفه ، فلمّا فصل رسول الله ، ﷺ ، غازيًا قال ناس : ما خلّف عليًّا إلا لشىءٍ كرِهَهُ منه . فبلغ ذلك عليًّا فاتّبع رسول الله ، ﷺ ، حتى انتهى إليه ، فقال له : ما جاء بك يا علىّ ؟ قال : لا يا رسول الله إلا أنى سمعتُ ناسًا يزعمون أنّك إنّما خَلّفتنى لشىء كرِهتَهُ منّى ، فتضاحك رسول الله ، ﷺ ، وقال : يا علىّ أما ترضى أن تكون منّى كهارون من موسى غيرَ أنّك لستَ بنبىّ ؟ قال : بلى يا رسول الله . قال : فإنّه كذلك .

أخبرنا روح بن عُبادة قال : أخبرنا بسطام بن مسلم عن مالك بن دينار قال : قلتُ لسعيد بن جُبير : مَنْ كان صاحب راية رسول الله ، ﷺ ؟ قال : إنّك لرِخْوُ اللَّبَب . فقال لى معبد الجُهَنى : أنا أُخبرك ، كان يحملها فى المسير ابن ميسرة العبسىّ فإذا كان القتال أخذها علىّ بن أبى طالب ، رضى الله عنه .

* * *

ذكر صفة علىّ بن أَبى طالب ، عليه السلام

قال : أخبرنا يزيد بن هارون قال : أخبرنا إسماعيل بن أبى خالد عن الشّعبى قال: رأيتُ عليًّا وكان عريض اللحية وقد أخذت ما بين منكبيه ، أصلع على رأسه زُغَيْبات .

أخبرنا الفضل بن دُكين قال : أخبرنا يونس بن أبى إسحاق عن أبيه أبى إسحاق قال : رأيت عليًّا فقال لى أبى قم يا عمرو فانْظُرْ إلى أمير المؤمنين ، فقُمتُ إليه فلم أرَه يَخْضِبُ لحيته ، ضَخْم اللّحية .

قال : أخبرنا مؤمَّل بن إسماعيل وقبيصة بن عقبة قالا : أخبرنا سفيان عن أبى إسحاق قال : رأيت عليًّا أبيض الرأس واللّحية .

قال : أخبرنا الفضل بن دُكين قال : أخبرنا شريك عن أبى إسحاق قال : رأيت عليًّا أصلع أبيض اللّحية ، رَفَعَنى أبى .

قال : أخبرنا الفضل بن دُكين قال : أخبرنا شريك عن جابر عن عامر قال : كان علىّ يَطْرُدُنا من الرّحْبَة ونحن صبيان ، أبيض الرأس واللّحية .

P.B - 304

عمدة القاري

شرح

صحيح البخاري

للشيخ الامام العلامة بدر الدين أبي محمد محمود بن أحمد العيني

المتوفى سنة ٨٥٥ هـ

الجزء الأول

عنيت بنشره وتصحيحه والتعليق عليه شركة من العلماء بمساعدة

إدارة الطباعة المنيرية

لصاحبها ومديرها محمد منير عبده أغا الدمشقي

قوبل على عدة نسخ خطية

وجه مناسبة ذكر هذا الحديث في هذا الباب هو انه مشتمل على ذكر جمل من اوصاف من يوحى اليهم والباب في كيفية بدء الوحي وأيضا فان قصة هرقل متضمنة كيفية حال النبي عليه الصلاة والسلام في ابتداء الامر وأيضا فان الآية المكتوبة الى هرقل والآية التى صدر بها الباب مشتملتان على ان الله تعالى اوحى الى الانبياء عليهم الصلاة والسلام باقامة الدين واعلان كلمة التوحيد يظهر ذلك بالتأمل ☆

(بيان رجاله) وهم ستة وقد ذكر الزهرى وعبيدالله بن عبدالله وابن عباس وبقيت ثلاثة ☆ الاول ابواليمان بفتح الياء آخر الحروف وتخفيف الميم واسمه الحكم بفتح الحاء المهملة والكاف ابن نافع بالنون والفاء الحمصى البهرانى مولى امرأة من بهراء بفتح الباء الموحدة وبالمد يقال لها ام سلمة روى عن خلق منهم اسماعيل بن عياش وعنه خلائق منهم احمد ويحيى بن معين وابو حاتم والذهلى ولد سنة ثمان وثلاثين ومائة وتوفي سنة احدى اواثنتين وعشرين ومائتين وليس في الكتب الستة من اسمه الحكم بن نافع غير هذا وفي الرواة الحكم بن نافع آخر روى عنه الطبرانى وهو قاضى القلزم ☆ والثانى شعيب بن ابى حمزة بالحاء المهملة والزاى دينار القرشى الاموى مولاهم ابوبشر الحمصى سمع خلقا من التابعين منهم الزهرى وعنه خلق وهو ثقة حافظ متقن مات سنة اثنتين وقيل ثلاث وستين ومائة وقد جاوز السبعين وهذا الاسم مع أبيه من أفراد الكتب الستة ليس فيها سواه ✽ والثالث ابو سفيان واسمه صخر بالمهملة ثم بالمعجمة ابن حرب بالمهملة والراء وبالباء الموحدة ابن امية بن عبد شمس بن عبدمناف بن قصى القرشى الاموى المكي ويكنى بأبى حنظلة أيضا ولد قبل الفيل بعشر واسلم ليلة الفتح وشهد الطائف وحنينا واعطاه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من غنائم حنين مائة من الابل واربعين أوقية وفقئت عينه الواحدة يوم الطائف والاخرى يوم اليرموك تحت راية ابنه يزيد فنزل بالمدينة ومات بها سنة احدى وثلاثين وقيل سنة اربع وهو ابن ثمان وثمانين سنة وصلى عليه عثمان بن عفان رضى الله عنه وهو والد معاوية وأخته صفية بنت حزن بن بجير بن الهدم بن روية بن عبد الله بن هلال بن عامر بن صعصعة وهى عمة ميمونة بنت الحارث ام المؤمنين روى عنه ابن عباس وابنه معاوية وابو سفيان في الصحابة جماعة لكن ابو سفيان ابن حرب من الافراد ✽

(بيان الاسماء الواقعة فيه) منهم هرقل بكسر الهاء وفتح الراء على المشهور وحكى جماعة اسكان الراء وكسر القاف كخندف منهم الجوهرى ولم يذكر القزاز غيره وكذا صاحب المرغب ولما أنشد صاحب الحكم بيت لبيد بن ربيعة

غلب الليالى خلف آل محرق ✽ وكما فعلن بتبع وبهرقل

بكسر الهاء وسكون الراء قال اراد هرقلا بفتح الراء فاضطر فغير والهرقل المتخل ودل هذا ان تسكين الراء ضرورة ليست بلغة وجاء في الشعر ايضا على المشهور ✽ كدينار الهرقلى اصفرا ✽ واحتج بعضهم في تسكين الراء بما انشده ابو الفرج لدعبل بن على الخزاعى في ابن عباد وزير المأمون

اولى الامور بضيعة وفساد ✽ أمر يدبره ابو عباد
وكأنه من دير هرقل مفلت ✽ فرد يجر سلاسل الاقياد

قلت لا يحتج بدعبل في مثل هذا ولئن سلمنا يكون هذا أيضا للضرورة وزعم الجواليقى انه عجمى تكلمت به العرب وهو اسم علم له غير منصرف للعلمية والعجمة ملك احدى وثلاثين سنة ففي ملكه مات النبي صلى الله عليه وسلم ولقبه قيصر كما ان كل من ملك الفرس يقال له كسرى والترك يقال له خاقان والحبشة النجاشى والقبط فرعون ومصر العزيز وحمير تبع والهند دهمى والصين فغفور والزنج غانة واليونان بطليموس واليهود قيطون أوماتح والبربر جالوت والصابئة نمرود واليمن تبعا وفرغانة اخشيد والعرب من قبل العجم النعمان وافريقية جرجير وخلاط شهرمان والسندفور والخزر تبيل والنوبة كابل والصقالبة ماجدا والارمن تقفور والاحابش خدو الذكار واشروشنه افشين وخوارزم خوارزم شاه وجرجان صول وآذربيجان اصبهبذ وطبرستان سالار واقليم خلاط شهرمان ونيابة ملك الروم بمشق واسكندرية بملك مقوقس ☆ وهرقل اول من ضرب الدينار واحدث

البيعة * فان قلت مامعنى الحديث الصحيح «اذا هلك قيصر فلا قيصر بعده واذا هلك كسرى فلا كسرى بعده» قلت معناه لا قيصر بعده بالشام ولا كسرى بعده بالعراق قاله الشافعي في المختصر . وسبب الحديث ان قريشا كانت تأتي الشام والعراق كثيرا للتجارة في الجاهلية فلما اسلموا خافوا انقطاع سفرهم اليهما لمخالفتهم اهل الشام والعراق بالاسلام فقال عليه الصلاة والسلام لا قيصر ولا كسرى اي بعدهما في هذين الاقليمين ولا ضرر عليكم فلم يكن قيصر بعده بالشام ولا كسرى بعده بالعراق ولا يكون ومعنى قيصر التبقير والقاف على لغتهم غير صافية وذلك ان امه لما اتاها الطلق به ماتت فبقر بطنها عنه فخرج حيا وكان يفخر بذلك لانه لم يخرج من فرج واسم قيصر في لغتهم مشتق من القطع لان احشاء امه قطعت حتى اخرج منها وكان شجاعا جبارا مقداما في الحروب * ومنهم دحية بفتح الدال وكسرها ابن خليفة بن فروة بن فضالة بن زيد بن امرئ القيس ابن الخزرج بخاء مفتوحة معجمة ثم زاي ساكنة ثم جيم وهو العظيم واسمه زيد مناة سمي بذلك لعظم بطنه ابن عامر بن بكر ابن عامر الاكبر بن عوف وهو زيد اللات وقيل ابن عامر الاكبر بن بكر بن زيد اللات وهو ما ساقه المزي اولا قال وقيل عامر الاكبر بن عوف بن بكر بن عوف بن عبد زيد اللات بن رفيدة بضم الراء وفتح الفاء ابن ثور بن كلب بن وبرة بفتح الباء ابن تغلب بالغين المعجمة بن حلوان بن عمران بن الحاف بالحاء المهملة والفاء بن قضاعة بن معد ابن عدنان وقيل قضاعة انما هو ابن مالك بن حمير بن سبا كان من اجل الصحابة وجها ومن كبارهم وكان جبريل عليه الصلاة والسلام يأتي النبي عليه الصلاة والسلام في صورته * وذكر السهيلي عن ابن سلام في قوله تعالى (أو لهوا انفضوا اليها) قال كان اللهو نظرهم الى وجه دحية لجماله وروى انه كان اذا قدم الشام لم تبق معصر الا خرجت للنظر اليه قال ابن سعد أسلم قديما ولم يشهد بدرا وشهد المشاهد بعدها وبقي الى خلافة معاوية وقال غيره شهد اليرموك وسكن المزة قرية بقرب دمشق ومزة بكسر الميم وتشديد الزاي المعجمة وليس في الصحابة من اسمه دحية سواه ولم يخرج من الستة حديثه الا السجستاني في سننه وهو من اصحاب المحدثين قاله ابن البرقي وقال البزار لما ساق الحديث من طريق عبدالله بن شداد بن الهاد عنه لم يحدث عن النبي عليه الصلاة والسلام الا هذا الحديث * ومنهم ابو كبشة رجل من خزاعة كان يعبد الشعرى العبور ولم يوافقه احد من العرب على ذلك قاله الخطابي وفي المختلف والمؤتلف للدارقطني ان اسمه وجز بن غالب من بني غبشان ثم من بني خزاعة وقال ابو الحسن الجرجاني النسابة في معنى نسبة الجاهلية الى النبي ﷺ لابي كبشة انما ذلك عداوة له ودعوة الى غير نسبه المعلوم المشهور وكان وهب بن عبدمناف بن زهرة جد ابو آمنة يكنى بابي كبشة وكذلك عمرو بن زيد بن اسد النجاري ابو سلمى ام عبدالمطلب كان يدعى ابا كبشة وهو خزاعي وكان وجز بن غالب بن حارث ابو قيلة ام وهب بن عبدمناف بن زهرة ابو ام جده لامه يكنى ابا كبشة وهو خزاعي وكان ابوه من الرضاعة الحارث بن عبدالعزى بن رفاعة السعدي يكنى بذلك ايضا وقيل انه والد حليمة مرضعته حكاه ابن ماكولا وذكر الكلبي في كتاب الدفائن ان ابا كبشة هو حاضن النبي عليه الصلاة والسلام زوج حليمة ظئر النبي عليه الصلاة والسلام واسمه الحارث كما سلف وقد روى عن النبي ﷺ حديثا ونقل ابن التين في الجهاد عن الشيخ ابي الحسن ان ابا كبشة جد ظئر النبي ﷺ فقيل له قيل ان في اجداده ستة يسمون ابا كبشة فانكر ذلك *

(بيان الاسماء المبهمة) منها ابن الناطور قال القاضي هو بطاء مهملة وعند الحموي بالمعجمة قال أهل اللغة فلان ناظور بني فلان وناظرهم بالمعجمة المنظور اليه منهم والناطور بالمهملة الحافظ النخل عجمي تكلمت به العرب قال الاصمعي هو من النظر والنبط يجعلون الظاء طاء وفي العباب في فصل الطاء المهملة الناطر والناطور حافظ الكرم والجمع النواطير وقال ابن دريد الناطور ليس بعربي فافهم * ومنها ملك غسان وهو الحارث بن ابي شمر اراد حرب النبي ﷺ وخرج اليهم في غزوة ونزل قبيل بن كندة ماء يقال له غسان بالمشلل فسموا به وقال الجوهري غسان اسم ماء نزل عليه قوم من الازد فنسبوا اليه منهم بنو جفنة رهط الملوك ويقال غسان اسم قبيلة وقال ابن هشام غسان ماء بسند مارب ويقال له ماء

عُمدة القاري

شرح

صحيح البخاري

تأليف

الإمام العلّامة بدر الدين أبي محمد محمود بن أحمد العيني

المتوفى سنة ٨٥٥ هـ

ضبطه وصحّحه

عبد الله محمود محمد عمر

طبعة جديدة مرقّمة الكتب والأبواب والأحاديث
حسب ترقيم المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي الشريف

الجزء الأوّل

المحتوى:

كتاب بدء الوحي - كتاب الإيمان
من الحديث (١) إلى الحديث (٥٨)

منشورات
محمد علي بيضون
لنشر كتب السنة والجماعة
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

الطبعة الأولى
١٤٢١ هـ - ٢٠٠١ م

دار الكتب العلميـة
بيروت - لبنان
رمل الظريف، شارع البحتري، بناية ملكارت
هاتف وفاكس: ٣٧٨٥٤٢ - ٣٦٦١٣٥ - ٣٦٤٣٩٨ (١ ٩٦١)
صندوق بريد: ٩٤٢٤ - ١١ بيروت - لبنان

Dar Al-Kotob Al-ilmiyah
Beirut - Lebanon
Ramel Al-Zarif, Bohtory St., Melkart Bldg., 1st Floor
Tel. & Fax: 00 (961 1) 37.85.42 - 36.61.35 - 36.43.98
P.O.Box: 11 - 9424 Beirut - Lebanon

Dar Al-Kotob Al-ilmiyah
Beyrouth - Liban
Ramel Al-Zarif, Rue Bohtory, Imm. Melkart, 1ére Etage
Tel. & Fax: 00 (961 1) 37.85.42 - 36.61.35 - 36.43.98
B.P.: 11 - 9424 Beyrouth - Liban

ISBN 2-7451-2269-X
90000>

http://www.al-ilmiyah.com/

e-mail: sales@al-ilmiyah.com
info@al-ilmiyah.com
baydoun@al-ilmiyah.com

قلت: لا يحتج بدعبل في مثل هذا، ولئن سلمنا يكون هذا أيضاً للضرورة. وزعم الجواليقي أنه عجمي تكلمت به العرب، وهو اسم علم له غير منصرف للعلمية والعجمة، ملك إحدى وثلاثين سنة، ففي ملكه مات النبي ﷺ، ولقبه قيصر، كما أن كل من ملك الفرس يقال له: كسرى، والترك يقال له: خاقان. والحبشة: النجاشي، والقبط: فرعون، ومصر: العزيز، وحمير: تبع، والهند: دهمي، والصين: فغفور، والزنج: غانة، واليونان: بطلميوس، واليهود: قيطون، أو ماتح، والبربر: جالوت، والصابئة: نمرود، واليمن: تبعا، وفرعانة: أخشيد، والعرب من قبل العجم: النعمان، وافريقية: جرجير، وخلاط: شهرمان، والسندفور والحزز: رتبيل، والنوبة: كابل، والصقالبة: ماجداً، والأرمن: تقفور، والأجات: خدواندكار، وأشروشنه: أفشين، وخوارزم: خوارزم شاه، وجرجان: صول، وآذربيجان: اصبهبذ، وطبرستان سالار، وإقليم خلاط: شهرمان، ونيابة ملك الروم: مشق، واسكندرية: ملك مقوقس. وهرقل أول من ضرب الدينار وأحدث البيعة. فإن قلت: ما معنى الحديث الصحيح: **«إذا هلك قيصر فلا قيصر بعده، وإذا هلك كسرى فلا كسرى بعده»**؟ قلت: معناه لا قيصر بعده بالشام، ولا كسرى بعده بالعراق، قاله الشافعي في (المختصر). وسبب الحديث أن قريشاً كانت تأتي الشام والعراق كثيراً للتجارة في الجاهلية، فلما أسلموا خافوا انقطاع سفرهم إليهما لمخالفتهم أهل الشام والعراق بالإسلام، فقال عليه الصلاة والسلام: لا قيصر ولا كسرى، أي: بعدهما في هذين الإقليمين، ولا ضرر عليكم، فلم يكن قيصر بعده بالشام، ولا كسرى بعده بالعراق ولا يكون. ومعنى قيصر: التبقير، والقاف على لغتهم غير صافية، وذلك أن أمه لما أتاها الطلق به ماتت، فبقر بطنها عنه، فخرج حياً، وكان يفخر بذلك، لأنه لم يخرج من فرج، واسم قيصر في لغتهم مشتق من القطع، لأن أحشاء أمه قطعت حتى أخرج منها، وكان شجاعاً جباراً مقداماً في الحروب.

ومنهم: دحية، بفتح الدال وكسرها، ابن خليفة بن فروة بن فضالة بن زيد بن امرىء القيس ابن الخزرج، بخاء مفتوحة معجمة، ثم زاي ساكنة ثم جيم، وهو العظيم، واسمه زيد مناة، سمي بذلك لعظم بطنه، ابن عامر بن بكر بن عامر الأكبر بن عوف، وهو زيد اللات، وقيل: ابن عامر الأكبر بن بكر بن زيد اللات، وهو ما ساقه المزي أولاً، قال: وقيل: عامر الأكبر بن عوف بن بكر بن عوف بن عبد زيد اللات بن رفيدة، بضم الراء وفتح الفاء ابن ثور بن كلب بن وبرة، بفتح الباء، ابن تغلب، بالغين المعجمة، ابن حلوان بن عمران بن الحاف، بالحاء المهملة والفاء، ابن قضاعة بن معد بن عدنان، وقيل: قضاعة إنما هو ابن مالك بن حمير بن سبأ، كان من أجلّ الصحابة وجهاً، ومن كبارهم، وكان جبريل، عليه الصلاة والسلام، يأتي النبي ﷺ في صورته. وذكر السهيلي عن ابن سلام في قوله تعالى: ﴿أو لهواً انفضوا إليها﴾ [الجمعة: ١١] قال: كان اللهو نظرهم إلى وجه دحية لجماله، وروي أنه كان إذا قدم الشام لم تبق معصر إلاَّ خرجت للنظر إليه. قال ابن سعد: أسلم قديماً ولم يشهد بدراً، وشهد المشاهد بعدها، وبقي إلى خلافة معاوية، وقال غيره: شهد اليرموك،

مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا

صحیح بخاری

جلد چہارم

امیر المومنین فی الحدیث سید الفقہاء

حضرت الامام ابو عبداللہ محمد بن اسماعیل بخاری رحمۃ اللہ علیہ

ترجمہ وتشریح

حضرت مولانا محمد داؤد راز رحمۃ اللہ علیہ

نظر ثانی

حضرت العلام مولانا عبدالسلام بستوی رحمۃ اللہ علیہ　　حضرت العلام مولانا ابو محمد عبدالجبار سلفی رحمۃ اللہ علیہ

مرکزی جمعیت اہل حدیث ہند

نام کتاب	:	صحیح بخاری شریف
مترجم	:	حضرت مولانا علامہ محمد داؤد راز رحمہ اللہ
ناشر	:	مرکزی جمعیت اہل حدیث ہند
سن اشاعت	:	۲۰۰۴ء
تعداد اشاعت	:	۱۰۰۰
قیمت	:	

ملنے کے پتے

۱۔ مکتبہ ترجمان ۴۱۱۶، اردو بازار، جامع مسجد، دہلی۔ ۱۱۰۰۰۶

۲۔ مکتبہ سلفیہ، جامعہ سلفیہ بنارس، ریوڑی تالاب، وارانسی

۳۔ مکتبہ نوائے اسلام، ۱۱۶۴ اے، چاہ رہٹ جامع مسجد، دہلی

۴۔ مکتبہ مسلم، جمعیت منزل، بربرشاہ سری نگر، کشمیر

۵۔ حدیث پبلیکیشن، چار مینار مسجد روڈ، بنگلور۔ ۵۶۰۰۵۱

۶۔ مکتبہ نعیمیہ، صدر بازار مئوناتھ بھنجن، یوپی

أَصْحَابَ خَيْلٍ - فَأَخْبَرْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنِّي لاَ أَثْبُتُ عَلَى الْخَيْلِ، فَضَرَبَ فِي صَدْرِي حَتَّى رَأَيْتُ أَثَرَ أَصَابِعِهِ فِي صَدْرِي، فَقَالَ : ((اللَّهُمَّ ثَبِّتْهُ، وَاجْعَلْهُ هَادِيًا مَهْدِيًا)). فَانْطَلَقَ إِلَيْهَا فَكَسَرَهَا وَحَرَّقَهَا، فَأَرْسَلَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُبَشِّرُهُ، فَقَالَ رَسُولُ جَرِيْرٍ: يَا رَسُولَ اللهِ، وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ، مَا جِئْتُكَ حَتَّى تَرَكْتُهَا كَأَنَّهَا جَمَلٌ أَجْرَبُ. ((فَبَارَكَ عَلَى خَيْلِ أَحْمَسَ وَرِجَالِهَا خَمْسَ مَرَّاتٍ)). قَالَ مُسَدَّدٌ : ((بَيْتٌ فِي خَثْعَمَ)).

[راجع: ٣٠٢٠]

آنحضرت ﷺ سے عرض کیا کہ میں گھوڑے پر اچھی طرح سے جم نہیں پاتا تو آپ نے میرے سینے پر (دست مبارکؐ) مارا اور میں نے آپ کی انگلیوں کا نشان اپنے سینے پر دیکھا۔ آپؐ نے پھر یہ دعا دی' اے اللہ! اسے گھوڑے پر جمادے اور اسے صحیح راستہ دکھانے والا بنا دے اور خود اسے بھی راہ پایا ہوا کر دے۔ پھر جریرؓ مہم پر روانہ ہوئے۔ اور ذی الخلصہ کو توڑ کر جلا دیا۔ اس کے بعد نبی کریم ﷺ کی خدمت میں خوش خبری بھجوائی۔ جریرؓ کے قاصد (حصین بن ربیعہ) نے (خدمت نبوی میں) حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ! اس ذات پاک کی قسم! جس نے آپ کو سچا پیغمبر بنا کر مبعوث فرمایا۔ میں اس وقت تک آپ کی خدمت میں حاضر نہیں ہوا جب تک وہ بت کدہ جل کر ایسا (سیاہ) نہیں ہو گیا جیسا خارش والا بیمار اونٹ سیاہ ہوا کرتا ہے۔ یہ سن کر آنحضرت ﷺ نے قبیلہ احمس کے سواروں اور ان کے پیدل جوانوں کے لئے پانچ مرتبہ برکت کی دعا فرمائی۔ مسدد نے اس حدیث میں یوں کہا ذی الخلصہ خثعم قبیلے میں ایک گھر تھا۔

خارش زدہ اونٹ بال وغیرہ جھڑ کر کالا اور دبلا پڑ جاتا ہے۔ اسی طرح ذی الخلصہ جل بھن کر چھت وغیرہ گر کر کالا پڑ گیا تھا۔ باب کا مطلب اس طرح نکلا کہ جریرؓ نے کام پورا کر کے آپؐ کو خوش خبر بھیجی۔ فساد اور بد امنی کے مراکز کو ختم کرنا' قیام امن کے لئے ضروری ہے۔ خواہ وہ مراکز مذہب ہی کے نام پر بنائے جائیں۔ جیسا کہ آنحضرت ﷺ نے مدینہ میں ایک مسجد کو بھی گرا دیا جو مسجد ضرار کے نام سے مشہور ہوئی۔

١٩٣- بَابُ مَا يُعْطِي الْبَشِيْرُ

باب (فتح اسلام کی) خوش خبری دینے والے کو انعام دینا

وَأَعْطَى كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ ثَوبَيْنِ حِيْنَ بُشِّرَ بِالتَّوبَةِ

اور کعب بن مالکؓ نے جب انہیں توبہ کے قبول ہونے کی خوش خبری سنائی گئی تو خوش خبری سنانے والے کو دو کپڑے انعام دیئے تھے۔

یہ خوش خبری سلمہ بن اکوع یا حمزہ بن عمرو اسلمی نے دی تھی۔ اس حدیث کو حضرت امام بخاری نے کتاب المغازی میں وصل کیا ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ کسی بھی امر کی خوش خبری سنانے والے کو انعام دیا جانا مستحب ہے۔ پھر جنگ میں فتح کی بشارت تو بڑی اہم چیز ہے۔ اس کی بشارت دینے والا یقیناً انعام کا حقدار ہے۔

١٩٤- بَابُ لاَ هِجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ

باب فتح مکہ کے بعد وہاں سے ہجرت کرنے کی ضرورت نہیں رہی

٣٠٧٧- حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ قَالَ

(٣٠٧٧) ہم سے آدم بن ابی ایاس نے بیان کیا' کہا ہم سے شیبان

حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ: ((لَا هِجْرَةَ، وَلَكِنْ جِهَادٌ وَنِيَّةٌ. وَإِذَا اسْتُنْفِرْتُمْ فَانْفِرُوا)). [راجع: ١٣٤٩]

نے بیان کیا' ان سے منصور نے' ان سے مجاہد نے' ان سے طاؤس نے اور ان سے عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے فتح مکہ کے دن فرمایا' اب ہجرت (مکہ سے مدینہ کے لئے) باقی نہیں رہی' البتہ حسن نیت اور جہاد باقی ہے۔ اس لئے جب تمہیں جہاد کے لئے بلایا جائے تو فوراً نکل جاؤ۔

تشریح: خاص مکہ سے مدینہ منورہ کی ہجرت مراد ہے۔ پہلے جب مکہ دارالاسلام نہیں تھا اور مسلمانوں کو وہاں آزادی نہیں تھی' تو وہاں سے ہجرت ضروری ہوئی۔ لیکن اب مکہ اسلامی حکومت کے تحت آ چکا۔ اس لئے یہاں سے ہجرت کا کوئی سوال ہی باقی نہیں رہا۔ یہ معنی ہرگز نہیں کہ سرے سے ہجرت کا حکم ہی ختم ہو گیا۔ کیونکہ جب تک دنیا قائم ہے اور جب تک کفر و اسلام کی کشمکش باقی ہے' اس وقت تک ہر اس خطہ سے جہاں مسلمانوں کو احکام اسلام پر عمل کرنے کی آزادی حاصل نہ ہو' دارالاسلام کی طرف ہجرت کرنا فرض ہے۔

ہجرت کے لغوی معنی چھوڑنا' اصطلاح میں اسلام کے لئے اپنا وطن چھوڑ کر دار الاسلام میں جا رہنا' اگر یہ ہجرت رضائے الٰہی کے لئے مقررہ اصولوں کے تحت کی جائے تو اسلام میں اس کا بڑا درجہ ہے۔ اور اگر دنیا طلبی یا اور کوئی غرض فاسد ہو تو اس ہجرت کا عنداللہ کوئی ثواب نہیں ہے۔ جیسا کہ حضرت امام بخاریؒ شروع ہی میں حدیث انما الاعمال بالنیات نقل فرما چکے ہیں۔ اس دور پر فتن میں بھی یہی حکم ہے۔ جو لوگ کسی ملک میں مہاجر کے نام سے مشہور ہوں ان کو خود فیصلہ کرنا ہے وہ مہاجر کس قسم کے ہیں۔ ﴿ بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ۝ وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرَهُ ﴾ (القیامۃ : ۱۵' ۱۴) کا یہی مطلب ہے کہ لوگوں کو چاہئے کہ وہ خود گریبانوں میں منہ ڈال کر دیکھیں اور اپنے بارے میں خود فیصلہ کریں۔

٣٠٧٨، ٣٠٧٩- حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ عَنْ خَالِدٍ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ النَّهْدِيِّ عَنْ مُجَاشِعِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: جَاءَ مُجَاشِعٌ بِأَخِيهِ مُجَالِدِ بْنِ مَسْعُودٍ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: هَذَا مُجَالِدٌ يُبَايِعُكَ عَلَى الْهِجْرَةِ. فَقَالَ: ((لَا هِجْرَةَ بَعْدَ فَتْحِ مَكَّةَ، وَلَكِنْ أُبَايِعُهُ عَلَى الْإِسْلَامِ)).[راجع: ٢٩٦٢، ٢٩٦٣]

(۳۰۷۸'۷۹) ہم سے ابراہیم بن موسیٰ نے بیان کیا' انہوں نے کہا ہم کو یزید بن زریع نے خبر دی' انہیں خالد نے' انہیں ابو عثمان نہدی نے اور ان سے مجاشع بن مسعود رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ مجاشع اپنے بھائی مجالد بن مسعودؓ کو لے کر خدمت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ یہ مجالد ہیں۔ آپ سے ہجرت پر بیعت کرنا چاہتے ہیں۔ لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فتح مکہ کے بعد اب ہجرت باقی نہیں رہی۔ ہاں میں اسلام پر ان سے بیعت لے لوں گا۔

اس حدیث میں ابتدائے اسلام کی ہجرت از مکہ برائے مدینہ مراد ہے۔ جب مکہ شریف فتح ہو گیا' تو وہاں تو سے ہجرت کا سوال ہی ختم ہو گیا۔ روایت کا یہی مطلب ہے۔

٣٠٨٠- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ عَمْرٌو وَابْنُ جُرَيْجٍ:

(۳۰۸۰) ہم سے علی بن عبداللہ نے بیان کیا' کہا ہم سے سفیان نے بیان کیا کہ عمرو اور ابن جریج بیان کرتے تھے کہ ہم نے عطا سے سنا

سَمِعْتُ عَطَاءً يَقُولُ: ذَهَبْتُ مَعَ عُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ إِلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا وَهِيَ مُجَاوِرَةٌ بِثَبِيرٍ فَقَالَتْ: لَنَا ((انْقَطَعَتِ الْهِجْرَةُ مُنْذُ فَتَحَ اللهُ عَلَى نَبِيِّهِ ﷺ مَكَّةَ))

[طرفاه في : ٣٩٠٠، ٤٣١٢].

تھا' وہ بیان کرتے تھے کہ میں عبید بن عمیر کے ساتھ حضرت عائشہ ؓ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اس وقت آپ ثبیر پہاڑ کے قریب قیام فرما تھیں۔ آپ نے ہم سے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کو مکہ پر فتح دی تھی' اسی وقت سے ہجرت کا سلسلہ ختم ہو گیا تھا۔ (ثبیر مشہور پہاڑ ہے)

١٩٥- بَابُ إِذَا اضْطُرَّ الرَّجُلُ إِلَى النَّظَرِ فِي شُعُورِ أَهْلِ الذِّمَّةِ

وَالْمُؤْمِنَاتِ إِذَا عَصَيْنَ اللهَ، وَتَجْرِيدِهِنَّ

باب ذمی یا مسلمان عورتوں کے ضرورت کے وقت بال دیکھنا درست ہے اس طرح ان کا ننگا کرنا بھی جب وہ اللہ کی نافرمانی کریں

٣٠٨١- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللهِ بْنِ حَوْشَبٍ الطَّائِفِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ قَالَ أَخْبَرَنَا حُصَيْنٌ عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَكَانَ عُثْمَانِيًّا، فَقَالَ لابْنِ عَطِيَّةَ وَكَانَ عَلَوِيًّا: إِنِّي لأَعْلَمُ مَا الَّذِي جَرَّأَ صَاحِبَكَ عَلَى الدِّمَاءِ، سَمِعْتُهُ يَقُولُ: بَعَثَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالزُّبَيْرَ فَقَالَ: ((ائْتُوا رَوْضَةَ كَذَا، وَتَجِدُونَ بِهَا امْرَأَةً أَعْطَاهَا حَاطِبٌ كِتَابًا)). فَأَتَيْنَا الرَّوْضَةَ فَقُلْنَا: الْكِتَابَ. قَالَتْ: لَمْ يُعْطِنِي. فَقُلْنَا: لَتُخْرِجِنَّ أَوْ لأُجَرِّدَنَّكِ. فَأَخْرَجَتْ مِنْ حُجْزَتِهَا. فَأَرْسَلَ إِلَى حَاطِبٍ.

[راجع: ٣٠٠٧]

(٣٠٨١) مجھ سے محمد بن عبداللہ بن حوشب الطائفی نے بیان کیا' ان سے ہشیم نے بیان کیا' انہیں حصین نے خبر دی' انہیں سعد بن عبیدہ نے اور انہیں ابی عبدالرحمٰن نے اور وہ عثمانی تھے' انہوں نے ابن عطیہ سے کہا' جو علوی تھے' کہ میں اچھی طرح جانتا ہوں کہ تمہارے صاحب (حضرت علی ؓ) کو کس چیز سے خون بہانے پر جرأت ہوئی' میں نے خود ان سے سنا' وہ بیان کرتے تھے کہ مجھے اور زبیر بن عوام ؓ کو نبی کریم ﷺ نے بھیجا۔ اور ہدایت فرمائی کہ روضہ خاخ پر جب تم پہنچو' تو تمہیں ایک عورت (سارہ نامی) ملے گی۔ جسے حاطب ابن بلتعہ ؓ نے ایک خط دے کر بھیجا ہے (تم وہ خط اس سے لے کر آؤ) چنانچہ جب ہم اس باغ تک پہنچے ہم نے اس عورت سے کہا خط لا۔ اس نے کہا کہ حاطب ؓ نے مجھے کوئی خط نہیں دیا۔ ہم نے اس سے کہا کہ خط خود بخود نکال کر دے دے ورنہ (تلاشی کے لئے) تمہارے کپڑے اتار لئے جائیں گے۔ تب کہیں اس نے خط اپنے نیفے میں سے نکال کر دیا۔ (جب ہم نے وہ خط رسول کریم ﷺ کی خدمت میں پیش کیا' تو) آپ نے حاطب ؓ کو بلا بھیجا

فَقَالَ: لاَ تَعْجَلْ، وَاللهِ مَا كَفَرْتُ وَلاَ ازْدَدْتُ لِلإِسْلاَمِ إِلاَّ حُبًّا، وَلَمْ يَكُنْ أَحَدٌ مِنْ أَصْحَابِكَ إِلاَّ وَلَهُ بِمَكَّةَ مَنْ يَدْفَعُ اللهُ

انہوں نے (حاضر ہو کر) عرض کیا۔ حضور! میرے بارے میں جلدی نہ فرمائیں! اللہ کی قسم! میں نے نہ کفر کیا ہے اور نہ میں اسلام سے ہٹا ہوں' صرف اپنے خاندان کی محبت نے اس پر مجبور کیا تھا۔ آپ ؐ کے

كَذَٰلِكَ: ((لَعْنَةُ اللهِ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى، اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ. يُحَذِّرُ مَا صَنَعُوا)).

[راجع: ٤٣٥، ٤٣٦]

اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو یہود و نصاریٰ پر کہ انہوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو سجدہ گاہ بنالیا۔ آنحضور ﷺ اس امت کو ان کے کئے سے ڈرانا چاہتے تھے۔

٣٤٥٥- حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ فُرَاتٍ الْقَزَّازِ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا حَازِمٍ قَالَ: قَاعَدْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ خَمْسَ سِنِيْنَ، فَسَمِعْتُهُ يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: ((كَانَتْ بَنُو إِسْرَائِيْلَ تَسُوسُهُمُ الأَنْبِيَاءُ، كُلَّمَا هَلَكَ نَبِيٌّ خَلَفَهُ نَبِيٌّ، وَإِنَّهُ لاَ نَبِيَّ بَعْدِي، وَسَيَكُونُ خُلَفَاءُ فَيَكْثُرُونَ)). قَالُوا: فَمَا تَأْمُرُنَا؟ قَالَ: ((فُوا بِبَيْعَةِ الأَوَّلِ فَالأَوَّلِ، أَعْطُوهُمْ حَقَّهُمْ، فَإِنَّ اللهَ سَائِلُهُمْ عَمَّا اسْتَرْعَاهُمْ)).

(۳۴۵۵) مجھ سے محمد بن بشار نے بیان کیا' کہا کہ ہم سے محمد بن جعفر نے بیان کیا' کہا ہم سے شعبہ نے بیان کیا' ان سے فرات قزار نے بیان کیا' انہوں نے ابو حازم سے سنا' انہوں نے بیان کیا کہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی مجلس میں پانچ سال تک بیٹھا ہوں۔ میں نے انہیں رسول اللہ ﷺ کی یہ حدیث بیان کرتے سنا کہ آپ نے فرمایا بنی اسرائیل کے انبیاء ان کی سیاسی رہنمائی بھی کیا کرتے تھے' جب بھی ان کا کوئی نبی ہلاک ہو جاتا تو دوسرے ان کی جگہ آموجود ہوتے' لیکن یاد رکھو میرے بعد کوئی نبی نہیں آئے گا۔ ہاں میرے نائب ہوں گے اور بہت ہوں گے۔ صحابہ نے عرض کیا کہ ان کے متعلق آپ کا ہمیں کیا حکم ہے۔ آپ نے فرمایا کہ سب سے پہلے جس سے بیعت کر لو' بس اسی کی وفاداری پر قائم رہو اور ان کا جو حق ہے اس کی ادائیگی میں کوتاہی نہ کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ ان سے قیامت کے دن ان کی رعایا کے بارے میں سوال کرے گا۔

خلفاء کی اطاعت کے ساتھ خلفاء کو بھی ان کی ذمہ داریوں کے ادا کرنے پر توجہ دلائی گئی ہے۔ اگر وہ ایسا نہ کریں گے' ان کو اللہ کی عدالت میں سخت ترین رسوائی کا سامنا کرنا ہو گا' آج نام نہاد جمہوریت کے دور میں کرسیوں پر آنے والے لوگوں کے لئے بھی یہی حکم ہے کہ وہ اپنی ذمہ داریوں کا احساس کریں مگر کتنے کرسی نشین ہیں جو اپنی ذمہ داریوں کو سوچتے ہیں' ان کو صرف ووٹ مانگنے کے وقت کچھ یاد آتا ہے بعد میں سب بھول جاتے ہیں الا ماشاء اللہ

٣٤٥٦- حَدَّثَنَا سَعِيْدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ حَدَّثَنَا أَبُو غَسَّانَ قَالَ: حَدَّثَنِي زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيْدٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: ((لَتَتَّبِعُنَّ سَنَنَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ شِبْرًا بِشِبْرٍ وَذِرَاعًا بِذِرَاعٍ، حَتَّى لَوْ سَلَكُوا جُحْرَ ضَبٍّ

(۳۴۵۶) ہم سے سعید بن ابی مریم نے بیان کیا' کہا ہم سے ابو غسان نے بیان کیا' کہا کہ مجھ سے زید بن اسلم نے بیان کیا' ان سے عطاء بن یسار نے اور ان سے حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ نے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا تم لوگ پہلی امتوں کے طریقوں کی قدم بقدم پیروی کرو گے یہاں تک کہ اگر وہ لوگ کسی ساہنہ کے سوراخ میں داخل ہوئے ہوں تو تم بھی اس میں داخل ہو گے۔ ہم نے پوچھا یا رسول اللہ ﷺ!

مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا

صحیح بخاری

جلد ہشتم

امیر المومنین فی الحدیث سید الفقہاء

حضرت الامام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری رحمۃ اللہ علیہ

ترجمہ و تشریح

حضرت مولانا محمد داؤد راز رحمۃ اللہ علیہ

نظر ثانی

حضرت العلامہ مولانا عبد السلام بستوی رحمۃ اللہ علیہ — حضرت العلامہ مولانا ابو محمد عبد الجبار سلفی رحمۃ اللہ علیہ

مرکزی جمعیت اہل حدیث ہند

٦٦٢٧- حدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ جَعْفَرٍ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا قَالَ: بَعَثَ رَسُولُ اللهِ ﷺ بَعْثًا، وَأَمَّرَ عَلَيْهِمْ أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ فَطَعَنَ بَعْضُ النَّاسِ فِي إِمْرَتِهِ فَقَامَ رَسُولُ اللهِ ﷺ فَقَالَ: ((إِنْ كُنْتُمْ تَطْعُنُونَ فِي إِمْرَتِهِ، فَقَدْ كُنْتُمْ تَطْعُنُونَ فِي إِمْرَةِ أَبِيهِ مِنْ قَبْلُ، وَايْمُ اللهِ إِنْ كَانَ لَخَلِيقًا لِلإِمَارَةِ، وَإِنْ كَانَ لَمِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ، وَإِنَّ هَذَا لَمِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ بَعْدَهُ)). [راجع: ٣٧٣٠]

(۶۶۲۷) ہم سے قتیبہ بن سعید نے بیان کیا' انہوں نے کہا ہم سے اسماعیل بن جعفر نے بیان کیا' ان سے عبداللہ بن دینار نے بیان کیا اور ان سے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ و سلم نے ایک فوج بھیجی اور اس کا امیر اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما کو بنایا۔ بعض لوگوں نے ان کے امیر بنائے جانے پر اعتراض کیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے اور فرمایا اگر تم لوگ اس کے امیر بنائے جانے پر اعتراض کرتے ہو تو تم اس سے پہلے اس کے والد زید کے امیر بنائے جانے پر بھی اعتراض کر چکے ہو اور خدا کی قسم (وایم اللہ) زید (رضی اللہ عنہ) امیر بنائے جانے کے قابل تھے اور مجھے سب لوگوں سے زیادہ عزیز تھے اور یہ (اسامہ رضی اللہ عنہ) ان کے بعد مجھے سب سے زیادہ عزیز تھے۔

٣- باب كَيْفَ كَانَتْ يَمِينُ النَّبِيِّ ﷺ؟

باب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم قسم کس طرح کھاتے تھے

وَقَالَ سَعْدٌ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: ((وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ)). وَقَالَ أَبُو قَتَادَةَ: قَالَ أَبُو بَكْرٍ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ: لاَ هَا اللهِ إِذًا يُقَالُ وَاللهِ وَبِاللهِ وَتَاللهِ.

اور سعد بن ابی وقاص نے بیان کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے" اور ابو قتادہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں کہا نہیں' واللہ۔ اس لئے واللہ باللہ اور تاللہ کی قسم کھائی جاسکتی ہے۔

٦٦٢٨- حدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ، عَنْ سَالِمٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: كَانَتْ يَمِينُ النَّبِيِّ ﷺ ((لاَ وَمُقَلِّبِ الْقُلُوبِ)).[راجع: ٦٦١٧]

(۶۶۲۸) ہم سے محمد بن یوسف نے بیان کیا' ان سے سفیان نے' ان سے موسیٰ بن عقبہ نے اور ان سے سالم نے اور ان سے ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی قسم بس اتنی تھی کہ نہیں' دلوں کے پھیرنے والے اللہ کی قسم۔

تشریح اس حدیث سے یہ نکلا کہ اللہ کی کسی صفت کے ساتھ قسم کھانا صحیح ہو گا اور وہ شرعی قسم ہو گی' بوقت ضرورت اس کا کفارہ بھی لازم ہو گا۔

٦٦٢٩- حدَّثَنَا مُوسَى، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: ((إِذَا هَلَكَ قَيْصَرُ فَلاَ قَيْصَرَ بَعْدَهُ، وَإِذَا هَلَكَ كِسْرَى فَلاَ كِسْرَى بَعْدَهُ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ

(۶۶۲۹) ہم سے موسیٰ بن اسماعیل نے بیان کیا' کہا ہم سے ابو عوانہ نے بیان کیا' ان سے عبدالملک نے' ان سے جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ نے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب قیصر ہلاک ہو جائے گا تو پھر اس کے بعد کوئی قیصر نہیں پیدا ہو گا اور جب کسریٰ ہلاک ہو جائے گا تو اس کے بعد کوئی کسریٰ نہیں پیدا ہو گا اور اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں

تفسير الفخر الرازي

المشتهر بالتفسير الكبير ومفاتيح الغيب

للإمام محمد الرازي فخر الدين ابن العلامة ضياء الدين عمر
المشتهر بخطيب الري نفع الله به المسلمين
٥٤٤ — ٦٠٤ هـ

* * * * *

الطبعة الأولى ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م

تمتاز هذه الطبعة بفهرس لآيات الاحكام
الجزء الخامس عشر

دار الفكر
للطباعة والنشر والتوزيع

الطبعة الأولى ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م

دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع : لبنان - بيروت - حارة حريك شارع عبد النور
هاتف ٢٧٣٦٥٠ - ٢٧٣٨٧ ص . ب ٧٠٦١ برقيا فيكسي

الحياة ، والمعنى : لهم مغفرة تامة كاملة عن جميع الذنوب والتبعات . وثالثها : قوله (ورزق كريم) والمراد منه الثواب الرفيع الشريف . والحاصل : أنه تعالى شرح حالهم في الدنيا وفي الآخرة ، أما في الدنيا فقد وصفهم بقوله (أولئك هم المؤمنون حقا) وأما في الآخرة فالمقصود إما دفع العقاب ، وإما جلب الثواب ، أما دفع العقاب فهو المراد بقوله (لهم مغفرة) وأما جلب الثواب فهو المراد بقوله (ورزق كريم) وهذه السعادات العالية إنما حصلت لأنهم أعرضوا عن اللذات الجسمانية ، فتركوا الأهل والوطن وبذلوا النفس والمال ، وذلك تنبيه على أنه لا طريق الى تحصيل السعادات إلا بالاعراض عن هذه الجسمانيات .

﴿ القسم الرابع ﴾ من مؤمني زمان محمد صلى الله عليه وسلم هم الذين لم يوافقوا الرسول في الهجرة إلا أنهم بعد ذلك هاجروا اليه ، وهو المراد من قوله تعالى (والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فأولئك منكم) وفيه مسائل :

﴿ المسألة الأولى ﴾ اختلفوا في المراد من قوله تعالى (من بعد) نقل الواحدى عن ابن عباس : بعد الحديبية وهي الهجرة الثانية ، وقيل بعد نزول هذه الآية ، وقيل : بعد يوم بدر ، والأصح أن المراد والذين هاجروا بعد الهجرة الأولى ، وهؤلاء هم التابعون باحسان كما قال (والذين اتبعوهم باحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه)

﴿ المسألة الثانية ﴾ الأصح ان الهجرة انقطعت بفتح مكة لأن عنده صارت مكة بلد الاسلام وقال الحسن : الهجرة غير منقطعة أبدا ، وأما قوله عليه السلام « لا هجرة بعد الفتح » فالمراد الهجرة المخصوصة ، فانها انقطعت بالفتح وبقوة الاسلام . أما لو اتفق في بعض الأزمان كون المؤمنين في بلد وفي عددهم قلة ، ويحصل للكفار بسبب كونهم معهم شوكة وإن هاجر المسلمون من تلك البلدة وانتقلوا الى بلدة أخرى ضعفت شوكة الكفار ، فههنا تلزمهم الهجرة على ما قاله الحسن ، لأنه قد حصل فيهم مثل العلة في الهجرة من مكة الى المدينة .

﴿ المسألة الثالثة ﴾ قوله (فأولئك منكم) يدل على ان مرتبة هؤلاء دون مرتبة المهاجرين السابقين لأنه الحق هؤلاء بهم وجعلهم منهم في معرض التشريف ، ولولا كون القسم الأول أشرف وإلا لما صح هذا المعنى . فهذا شرح هذه الأقسام الأربعة التي ذكرها الله تعالى في هذه الآية .

ثم قال تعالى ﴿ وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله ﴾ وفيه مسائل :

﴿ المسألة الأولى ﴾ الذين قالوا المراد من قوله تعالى (أولئك بعضهم أولياء بعض) ولاية

صحيح البخاري

للإمام

أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري

(١٩٤ - ٢٥٦هـ)

طبعة جديدة مضبوطة ومصححة ومفهرسة

دار ابن كثير
دمشق - بيروت

الطبعة الأولى

١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م

دار ابن كثير
للطباعة والنشر والتوزيع

دمشق - حلبوني - جادة ابن سينا - بناء الجابي
ص.ب : ٣١١ - هاتف: ٢٢٢٥٨٧٧ - ٢٢٢٨٤٥٠ - فاكس: ٢٢٤٣٥٠٢

بيروت - برج أبي حيدر - خلف دبوس الأصلي - بناء الحديقة
ص.ب: ٦٣١٨ / ١١٣ - تلفاكس ٠١٨١٧٨٥٧ - ٠٣٢٠٤٤٥٩

عمرو بن الحارثِ عن بُكَيرٍ أن كُرَيباً مولى ابن عباس حدَّثهُ أن ابنَ عباس وعبدَ الرحمنِ بن أزهرَ والمِسوَرَ بن مَخرَمةَ أرسَلوا إلى عائشةَ رضيَ اللهُ عنها فقالوا: اقرَأ عليها السلام منّا جميعاً وسَلْها عن الركعتَين بعدَ العصر؛ فإنا أُخبرنا أنكِ تصلِّينهما. وقد بلغَنا أنَّ النبيَّ ﷺ نهى عنهما. قال ابنُ عباس: وكنتُ أضرِب مع عمرَ الناسَ عنهما. قال كريب: فدخلتُ عليها وبلغتها ما أرسلوني. فقال: سَلْ أمَّ سلمةَ. فأخبرتهم، فردُّوني إلى أُمِّ سلمةَ بمثل ما أرسلوني إلى عائشة، فقالت أمُّ سلمةَ: سمعتُ النبيَّ ﷺ ينهى عنهما، وإنه صلَّى العصر، ثم دخلَ عليَّ وعندي نِسوة من بني حَرام من الأنصار فصلاهما، فأرسلتُ إليهِ الخادمَ فقلتُ: قُومي إلى جَنبه فقولي: تقولُ أمُّ سلمةَ يا رسولَ الله ألم أسمعكَ تنهى عن هاتَين الركعتَين، فأراك تصلِّيهما. فإن أشارَ بيده فاستأخِري. ففعلَت الجارية، فأشار بيدِه فاستأخَرَت عنه. فلما انصرفَ قال: يا بنتَ أبي أمية، سألتِ عن الرَّكعتَين بعدَ العصر، إنهُ أتاني أُناس من عبدِ القيسِ بالإسلام من قومِهم. فشغلوني عن الركعتَينِ اللَّتَينِ بعد الظهر، فهما هاتان». [انظر الحديث: ١٢٣٣].

٤٣٧١ ـ حدّثني عبدُ الله بن محمد الجعفيُّ حدَّثنا أبو عامرٍ عبدُ الملكِ حدَّثنا إبراهيمُ هو ابنُ طَهْمان عن أبي جمرةَ عنِ ابن عباس رضيَ الله عنهما قال: «أولُ جمعةٍ جُمعت ـ بعدَ جمعةٍ جُمعت في مسجدِ رسولِ الله ﷺ في مسجدِ عبدِ القيس بجُواثى، يعني: قريةً من البحرَين». [انظر الحديث: ٨٩٢].

٧٠ ـ باب وفدِ بني حنيفةَ، وحديثِ ثُمامةَ بن أُثال

٤٣٧٢ ـ حدّثنا عبدُ الله بن يوسفَ حدَّثنا الليثُ قال: حدَّثني سعيدُ بن أبي سعيدٍ أنهُ سمعَ أبا هريرة رضيَ الله عنه قال: «بَعث النبيُّ ﷺ خيلاً قِبلَ نجدٍ، فجاءت برجل من بني حنيفةَ يقال له ثُمامة بن أُثال، فربَطوهُ بساريةٍ من سواري المسجد، فخرج إليه النبيُّ ﷺ فقال: ماذا عندَك يا ثمامة؟ فقال: عندي خيرٌ. يا محمدٌ إن تَقتلني تَقتلْ ذا دم، وإن تُنعم تنعم على شاكر، وإن كنت تريدُ المالَ فسلْ منه ما شئتَ. فتُرِكَ حتى كان الغَد ثم قال لهُ: ما عندَك يا ثمامة؟ فقال: عندي ما قلت لك: إن تُنعِم على شاكر. فتركه حتى كان بعد الغدِ فقال: ما عندك يا ثمامة؟ فقال: عندي ما قلت لك. فقال: أطلقوا ثمامة. فانطلَقَ إلى نخل قريب من المسجدِ فاغتسلَ، ثم دخل المسجدَ فقال: أشهد أن لا إلهَ إلاّ الله، وأشهد أنَّ محمداً رسول الله. يا محمد، واللهِ ما كان على الأرض وجهٌ أبغضَ إليَّ من وَجهك، فقد أصبحَ

سواران من ذهب فكبرا عليَّ وأهمَّاني ، فأوحيَ إليَّ أن انفُخهما فنفَختُهما فطارا ، فأوَّلتهما الكذابين اللذَين أنا بينهما : صاحبَ صَنعاءَ وصاحبَ اليمامة».

[انظر الحديث: ٣٦٢١ ، ٤٣٧٤ ، ٤٣٧٥ ، ٤٣٧٩ ، ٧٠٣٤].

٤١ ـ باب إذا رأى أنه أخرجَ الشيء من كوة وأسكَنَه موضعاً آخرَ

٧٠٣٨ ـ حدَّثنا إسماعيلُ بن عبد الله حدَّثني أخي عبدُ الحميد عن سليمانَ بن بلال عن موسىٰ بن عقبة عن سالم بن عبدِ الله «عن أبيه أن النبيَّ ﷺ قال: رأيت كأنَّ امرأةً سوداءَ ثائرةَ الرأس خرجَت من المدينة حتى قامت بمهيَعة وهي الجحفة، فأوَّلتُ أن وباء المدينة نقلَ إليها».

[الحديث ٧٠٣٨ ـ طرفاه في: ٧٠٣٩ ، ٧٠٤٠].

٤٢ ـ باب المرأةِ السوداء

٧٠٣٩ ـ حدَّثنا أبو بكرٍ المقدَّمي حدَّثنا فُضيل بن سليمانَ حدَّثنا موسى حدَّثنا سالمُ بن عبد الله «عن عبد الله بن عمرَ رَضيَ اللهُ عنهما في رُؤيا النبيِّ ﷺ في المدينة: رأيت امرأةً سوداء ثائرةَ الرأس خرجَت من المدينة حتى نزلت بمَهْيَعَةَ ، فتأولتها أنَّ وباء المدينة نُقلَ إلى مَهْيَعَةَ ، وهي الجحفة». [انظر الحديث: ٧٠٣٨].

٤٣ ـ باب المرأة الثائرةِ الرأس

٧٠٤٠ ـ حدَّثنا إبراهيمُ بن المنذر حدَّثني أبو بكر بنُ أبي أُوَيس حدَّثني سليمان عن موسىٰ بن عقبة عن سالم « عن أبيه أن النبي ﷺ قال: رأيتُ امرأةً سوداءَ ثائرةَ الرأس خرجَت من المدينة حتىٰ قامت بمَهْيعةَ ، فأولت أن وباءَ المدينةِ نقلَ إلى مَهيعةَ ، وهي الجُحفة».

[انظر الحديث: ٧٠٣٨ ، ٧٠٣٩].

٤٤ ـ باب إذا هزَّ سَيفاً في المنام

٧٠٤١ ـ حدَّثنا محمدُ بن العلاء حدَّثنا أبو أُسامة عن بُرَيد بن عبد الله بن أبي بُردةَ عن جَدِّهُ أبي بردة «عن أبي موسىٰ أُراهُ عن النبيِّ ﷺ قال: رأيتُ في رُؤياي أني هززْتُ سيفاً فانقطعَ صدرهُ ، فإذا هو ما أصيب من المؤمنين يومَ أُحُدٍ ، ثم هززْتهُ أخرى فعاد أحسنَ ما كان، فإذا هو ما جاءَ اللهُ به من الفتح واجتماع المؤمنين». [انظر الحديث: ٣٦٢٢ ، ٣٩٨٧ ، ٤٠٨١ ، ٧٠٣٥].

٤٥ ـ باب من كذَب في حُلمه

٧٠٤٢ ـ حدَّثنا عليُّ بن عبد الله حدَّثنا سفيانُ عن أيوبَ عن عكرمةَ «عن ابن عباس عن